

التفسيـر الكبـير

للإمام العلامة تقي الدين

إبن تيمية

ولد سنة ٦٦١ وتوفي سنة ٧٢٨ هـ

رحمه الله تعالى

الجزء الاول

تحقيق وتعليق

الدكتور

عبد الرحمن حميرة

عضو اللجنة العلمية الدائمة

بجامعة الأزهر

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

طلب من: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان

التفسير الكبير

بسم الله الرحمن الرحيم تقديم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين الذي بلغ الرسالة ، وأدى الأمانة ، وأرشد المسلمين إلى كتاب ربهم فصنع منهم سادة وقادة ، مدنوا الدنيا ، وهذبوا العالم ، وقرروا الحق للبشرية كلها .

إن القلم لا يستطيع أن يصور الفرحة التي غمرت حياتنا بعد أن أعاننا الله تعالى ووقفنا إلى إخراج كتاب « التفسير الكبير » بأجزائه العشرة لأول مرة في تاريخ الأمة الاسلامية لشيخ الاسلام - في عصره - ابن تيمية ، محققاً أصوله ومخرّجة أحاديثه ، ومنضبطة نصوصه .

ولا شك أن قلوب الملايين من أبناء الأمة الاسلامية بعامة ، وقلوب المهتمين بعلوم القرآن وتفسيره بخاصة ستغمرهم مثل هذه الفرحة ، ويثلج صدورهم إبراز الكتاب بالصورة الجميلة التي أخرج بها .

ولكن يبقى بعد إخراج الكتاب سؤال يتردد في قلوب المشككين الذين لا يعملون ويؤذي نفوسهم أن يعمل الناس - أهذا كل ما كتبه ابن تيمية في تفسير الكتاب العزيز ... ؟

ويتضخم هذا السؤال ليفرز في النهاية رواية تمعن في الاغراق والتزيد لتقرر أن التفسير الذي كتبه ابن تيمية يصل إلى الثلاثين مجلداً أخذ منه قسراً - وهو في سجنه - وأحرق بأكمله .. ؟؟

ويطيب لنا أن نلمح هذه الرواية حتى نصل إلى الحقيقة في هذه القضية التي تقرر مصادرة الفكر وإحراقه .

لقد دخل ابن تيمية السجن ثلاث مرات .

الأولى : كانت في رمضان سنة ٧٠٥ هـ عندما أدعى عليه زين الدين بن مخلوف - قاضي المالكية في ذلك الوقت - أنه يقول : إن الله فوق العرش حقيقة وإنه يتكلم بحرف وصوت . ؟؟

وفي هذه المرة دافع عنه الأمير سلار حاكم القاهرة - وجمع القضاة الثلاثة ، الحنفي ، والمالكي ، والشافعي ، وبعض الفقهاء ، وتكلم معهم في إخراج الشيخ من السجن وإطلاق سراحه .

ورأى الحاكم أن بقاء الشيخ في السجن لا يتفق مع الدين ، ولا العدل ولا الخلق . وكيف يحدث له ذلك ، وهو الذي قاد الجموع ، وحرك الجيوش ، وتقدم للموت ، وكان روح المقاومة العنيفة التي انتهت بالانتصار على التتار .

وتم فعلاً إخراجه في ٢٣ من ربيع الأول سنة ٧٠٧ هـ بعد أن مكث في السجن نحو ثمانية عشر شهراً .

فهل كتب ابن تيمية في هذه الثمانية عشر شهراً كتابه « التفسير الكبير » المكون من ثلاثين جزءاً كما يدعي الأدعياء . . ؟

إن أماننا احتمالين :

الأول : أن العقل يستبعد أن يكتب في هذه الفترة القليلة من عمر الزمن مثل هذا التفسير ، وكيف يتم له ذلك . . ؟ وهو القائل : ربما طالعت على الآية الواحدة نحو مائة تفسير ثم أسأل الله الفهم ، وأقول يا معلم آدم ، وإبراهيم علمني . «

الثاني : أنه كتب هذا التفسير فهل يعقل أن الحاكم يحرقه . . ؟ والحاكم هذا هو الذي سعى للتوفيق بينه وبين الفقهاء ثم عمل على إخراجه من السجن وبعد

خروجه أراد ابن تيمية السفر إلى دمشق ، ولكن الحاكم يستبقه في القاهرة معزراً
مكراً لينتفع الناس بعلمه .

الثانية : بقي الشيخ ابن تيمية في القاهرة ، وأخذ يزاول نشاطه في خدمة
الإسلام والمسلمين ، يبصرهم بأمور دنياهم ويرشدهم إلى فهم دينهم .

ولقد كان للصوفية في ذلك الوقت سلطان قوي ، وكلمة نافذة ، وقد أخذوا
أنفسهم بمذهب وحدة الوجود ، وهو المذهب الذي يوجد بين الواجد والموجود ،
والخالق والمخلوق .

رأى ابن تيمية ذلك فنزل باللائمة عليهم ، وكشف ضلالهم ، وفضح خداعهم
وزيفهم . فلما رأى الصوفية ذلك جمعوا جموعهم وساروا إلى القلعة يشكون ابن تيمية
ومن ورائهم اتباعهم .

ولقد ضاقت الدولة ذرعاً بذلك وأحست أن الفوضى أخذت تدب في أنحاء البلاد
نتيجة للشغب الذي يقوم به الصوفية فأرادت أن توقف هذه الأمور فأحضر الحاكم
ابن تيمية وخيره بين أمور ثلاثة :

أ - إما أن يسير إلى دمشق وهي موطنه ومكان أهله .

ب - وإما أن يذهب إلى الاسكندرية ويقبل الشروط التي يملئها عليه .

ج - وإما الحبس .

والعجب أن ابن تيمية اختار الحبس لأنه رأى بثاقب فكره أن تقييد الجسم في
الحركة خير له من أن يقيد فكره ولسانه .

وهذه هي المرة الثانية التي دخل فيها السجن .

يقول ابن كثير تلميذ ابن تيمية :

« لم يكن الحبس حبساً بمعناه الحقيقي بل كان إقامة مفيدة ، فقد كان طلاب
العلم يغدون ويرحون إليه ، وترسل إليه الفتوى من الأمراء والأعيان ، ولم يلبث إلا
قليلاً حتى خرج من محبسه ، بقرار من مجلس الفقهاء والقضاة عقد بالمدرسة

الصالحية ، وأكب الناس على الاجتماع به ليلاً ونهاراً .

فالحبس في المرة الثانية : كان صيانة له من غوغاء الصوفية الذين كانوا يتريصون به الدوائر ، ولهذا قال قاضي القضاة - ابن جماعة - إن الحبس فيه مصلحة له .

أنقول بأنه كتب تفسيره في هذه الفترة الثانية التي قضاه في السجن . . ؟
إن أماننا احتمالين أيضاً :

الأول : أن يكون كتب تفسيراً في هذه الفترة فإن كان الأمر كذلك فلا شك أن تلاميذه ومريديه الذين كانوا يذهبون إليه في سجنه كانوا ينسخون ما كان يكتبه أولاً بأول ثم يشاع منهم ويقوم بنسخه العلماء والمفكرون .

الثاني : أنه لم يكتب شيئاً لأنها فترة وجيزة وشغل فيها بتحرير الفتاوى والرد على أسئلة طلاب العلم والمعرفة .

الثالثة : دخل ابن تيمية السجن في قلعة دمشق عام ٧٢٦ هـ بأمر من السلطان لأنه ناه عن الفتوى فلم يستجب له .

وفي هذه المرة أخلت له قاعة في القلعة وأجري إليها الماء وأقام معه أخوه « زين الدين » يخدمه بإذن السلطان ، وأجري عليه ما يقوم بكفايته .

وقال ابن تيمية عند ذلك : أنا كنت منتظراً ذلك ، وهذه فيه خير كثير ومصلحة كبيرة لنا . » .

ونرى أن الخير الكثير الذي يقصده ابن تيمية يتمثل في أمرين :

أولاهما : العبادة ، فقد وجد في هدأة السجن فرصته لمناجاة ربه في شيخوخته تلك الفترة التي يحس فيها الانسان بدنو أجله .

وثانيهما : الاتجاه إلى تمحيص آرائه وتدوينها وهو في هذا الهدوء الشامل الباعث على التأمل وبين يديه الكتب يراجع فيها وينقب .

يقول ابن كثير : وقد كتب في ذلك كثيراً من تفسير القرآن الكريم ، وكان ما بكتبه يخرج إلى الناس وينسخه العلماء وطلاب العلم ، وخصوصاً رده على بعض فضاة المالكية في مصر واسمه - عبدالله بن الأخنائي وسماها « الاخنائية » وقد طبعت في مصر .

إن فكره يذاع ورأيه ينشر إن ما حبس من ابن تيمية هو جسده فقط أما أفكاره وآراؤه فهي بين الناس حية قائمة يتداولها الخاص والعام . إن ما قصدوه بالحبس لم يتحقق ، إن ما كانوا يخشونه منه - هو فكره الذي يوجه ويرشد ويصنع العمالة وقيم الثورات إذا لزم الأمر .

وقرروا أمراً ، ومكروا مكرأ ، وهو أن يمنع الشيخ من الكتابة ، أن يحبسوا فكره ، أن يسجنوا علمه .

وفي اليوم التاسع من جمادى الآخرة سنة ٨٢٨ أخرج ما كان لدى الشيخ رضي الله عنه من الكتب والأوراق والمحابر والأقلام ، وحملت كتبه ومراجعته إلى المكتبة الكبرى بالعادية فنظر فيها القضاة والفقهاء ثم بقيت محفوظة بهذه المكتبة .

إن كتبه لم تحرق ، ومراجعته لم تعد بل بقيت في هذه المكتبة نبعاً ثرياً لطلاب العلم ، والمعرفة . ومائدة شهية لهؤلاء الراغبين في فهم دينهم ، والتفقه في شرع ربهم .

والمطالع للجزء الرابع عشر من تاريخ البداية والنهاية لابن كثير تلميذ ابن تيمية ، والذي سجل فيه الكثير من أخبار شيخه لا يرى إلا المطاردة والمصادرة لفكره ، ولم يذكر حرقاً ولا إعداماً لهذه المؤلفات .

بل إن ابن كثير يجمع الكثير من أراء ابن تيمية وفكره والذي كتبها بعد مصادرة أوراقه وأقلامه على بعض القصاصات المتناثرة بأقلام الفحم المتبقي من القود .

ومن هذه القصاصات : « نحن والله الحمد في عظيم الجهاد في سبيله بل جهادنا في هذا مثل جهادنا يوم قازان ، والجلبية ، والجهمية ، والاتحادية وأمثال ذلك ، وذلك من أعظم نعم الله علينا وعلى الناس ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون . » .

لقد حفظ التاريخ بعض هذه القصص التي كتبت بفحم في أغوار السجن
فكيف لم يحفظ كتاباً ضخماً في التفسير . . ؟

وكيف لم يسجل ابن كثير قضية الحرق هذه ، وهو الذي لم يترك شاردة ولا
واردة في حياة شيخه الأسجلها . . ؟

إن العقل والمنطق ، ووقائع الأحداث ، والوثائق التي توصلنا إليها تنفي نفيّاً
باتاً ما يدّعيه الأدعياء وما يشيعه المتزيدون .

وإذا كان ذلك فما أصل هذه القضية وما حكاية الثلاثين مجلداً التي يقول بها
هؤلاء الناس . . ؟ وهل كتب ابن تيمية تفسيراً كاملاً لآيات القرآن الكريم . . ؟

إننا لكي نجلي هذا الأمر ونوضحه علينا أن نستقرأ النصوص والأحداث التي
توصلنا إليها مع الاعتماد على أقوال ابن تيمية شخصياً في هذا الأمر : لقد طلب منه
أحد تلاميذه - وهو في السجن - أن يكتب تفسيراً للقرآن الكريم كله مرتباً وكاملاً
فكتب ابن تيمية إليه قائلاً :

« إن القرآن منه ما هو بين بنفسه ، وفيه ما قد بينه المفسرون في غير كتاب ،
ولكن بعض الآيات أشكل تفسيرها على جماعة العلماء ، فربما يطالع الإنسان فيها عدة
كتب ، ولا يتبين له تفسيرها ، وربما كتب المصنف الواحد في آية تفسيراً ويفسر غيرها
بنظيره ، فقصدت تفسير تلك الآيات بالدليل لأنه أهم من غيره ، وإذا تبين معنى آية
تبين معاني نظائرها . »

إن ابن تيمية في هذا النص ليس مقتنعاً بتفسير القرآن الكريم آية آية . فقد
سبقه في ذلك كثير من المفسرين وبعضهم أصاب كبداية الحقيقة والبعض الآخر لم يفتح
الله عليه .

فهو يتناول مثل هذه الآيات التي يقول فيها « ربما طالعت على الآية الواحدة
نحو مائة تفسير ثم أسأل الله الفهم ، وأقول يا معلم آدم وإبراهيم علمني ، وكنت
أذهب إلى المساجد المهجورة ونحوها ، وأمرغ وجهي في التراب وأسأل الله تعالى الفهم

وأقول : يا معلم ابراهيم فهمني . . » .

إن هذا النص يدل دلالة قاطعة على ابن تيمية كتب تفسيره وهو خارج السجن فهو يذهب إلى المساجد البعيدة ، والأماكن المهجورة ويطلب من الله أن يعلمه وأن يفهمه .

إن ما كتبه في سجنه من التفاسير هو تفسير سورة الاخلاص والمعوذتين فقط ولقد حفظ هذا التفسير وطبع أكثر من مرة في مصر ودمشق ولم تسقط منه كلمة واحدة عما كتبه الشيخ في سجنه .

وإذا كان ذلك كذلك فما قضية الثلاثين مجلداً من التفسير . . ؟
« إن الشيخ ابن تيمية كان معنياً بجمع نقول السلف في التفسير ولعل ما جمعه هو المجلدات الثلاثون » ولقد وجدت كاملة ، ولذا كتب ابن تيمية عليها « كتبه للتذكرة » .

وإذا كانت المقدمات السليمة تؤدي إلى النتائج الصحيحة - فإن ما قدمه الآن إلى الأمة الاسلامية هو التفسير الكامل الذي كتبه ابن تيمية كاملاً غير منقوص . وعلى الله قصد السبيل .

الحالة السياسية

إن أصدق ما ينطبق على الحالة السياسية في عصر ابن تيمية ويعبر عنها أصدق تعبير حديث الرسول - ﷺ - الذي رواه الإمام أبو داود في سننه بسنده عن ثوبان - رضي الله عنه .

« يوشك أن تداعى عليكم الأمم كما تداعى الأكلة على قصعتها .

فقال قائل : أومن قلة نحن يومئذ يا رسول الله . . ؟

قال : بل أنتم يومئذ كثير ، ولكن غثاء كغشاء السيل ، ولينزعن الله من صدر

عدوكم المهابة منكم ، وليقذفن في قلوبكم الوهن » .

قال قائل : يا رسول الله وما الوهن . . . ؟

قال : حب الدنيا وكراهية الموت . «^(١)

هذا - والحق يقال - حال المسلمين في القرن السابع والثامن بعد الهجرة حيث

صارت حياتهم ضعفاً وتفككاً وهواناً .

هواناً لف ليلهم وأعتم نهارهم ، . وضعفاً شمل أفرادهم وحكامهم ، وأصبح

بأسهم بينهم شديداً . الأمر الذي جعل كل حاكم على ولاية ينظر إلى من يجاوره من

الحكام الآخرين على أنهم أعداء يجب أن يترىص بهم ليقضي عليهم قبل أن يقضوا

عليه .

ليس هذا فحسب بل لجأ بعضهم إلى أعدائهم ، أعداء العقيدة ، وأعداء

الدين ليستنصر بهم على أخوة الدين والعقيدة . . ؟

(١) أبو داود في كتاب الملاحم ٥ والامام أحمد بن حنبل في مسنده ٥ : ٢٧٨ (حلي) .

ولما رأى أعداؤهم ما وصل إليه حالهم من التفكك والتباغض ، من الضعف والهوان ، أجمعوا العدة ، وجيشوا الجيوش للقضاء عليهم .

يقول المؤرخ المدقق ابن الأثير :

« لقد بلى الإسلام والمسلمون في هذه المدة بمصائب لم يتل بها أحد من الأمم . منها هؤلاء التتر فممنهم من أقبل من المشرق ففعلوا الأفعال التي يستعظمها كل من سمع بها . ومنها خروج الفرنج من المغرب إلى الشام وقصدهم ديار مصر ، وامتلاكهم ثغرها - أي دمياط - وأشرفت ديار مصر وغيرها على أنه يملكوها لولا لطف الله تعالى ونصره عليهم ومنها أن السيف بينهم مسلول والفتنة قائمة » .

إن هذا الكلام الذي ساقه ابن الأثير يدل دلالة واضحة على أن المسلمين في تلك الآونة من تاريخهم تعرضوا لثلاث من الهجمات الشرسة :

الأولى : الهجمات الصليبية والتي استمرت في رأي بعض المؤرخين قرابة الثلاثة قرون .

والثانية : هجمات التتار الذين خرجوا من أواسط آسيا الصغرى .

والثالثة : هجمة من داخله بالعداوة المستحكمة بين حكامه وأمرائه .

ويطيب لنا أن نبدأ حديثنا بالتعرف على الهجمة الداخلية والتي تعتبر - في رأينا أشد الهجمات ضراوة للأمة الإسلامية لأن ما جاء بعدها يعتبر نتيجة طبيعية لها وأثر من آثارها .

لقد ذكر بعض المؤرخين أن من أسباب الحروب الصليبية أن الفاطميين في مصر لما رأوا ملك السلجوقيين يتسع حتى استولوا على الشام ، ولم يكن لهم قبل بدفعهم كاتبوا ملوك الافرنج يدعونهم للخروج لامتلاك الشام ويكونوا بينهم وبين المسلمين .

إن مجرد ذكر هذا الكلام في كتب التاريخ يدل دلالة واضحة على أن المسلمين في هذا العصر كادوا ينسلخون من دينهم جملة ، وأوشكت الصلة أن تنقطع بينهم وبين خالقهم أو انقطعت بالكامل - وإلا لو كانت متينة ومتصلة في قلوبهم للأنها بالإيمان ،

وحالت بينهم وبين الخوف وتوقع الهزيمة تصديقاً لقوله تعالى : ﴿ إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ (١) .

ولكن ما سجله التاريخ يقرر أن أقدامهم لم تثبت ، وقلوبهم لم تطمئن ، واستجاروا من الرمضاء بالنار .

وما حدث في مصر حدث نظيره في الشام يقول المؤرخ ابن الأثير :

« لقد كان بوادي التيم من أعمال بعلبك أصحاب مذاهب مختلفة ومنهم بعض المجوس وغيرهم ، وقد آلت الرياسة فيهم إلى رجل اسمه « المزدقاني » علا شأنه وكثر أتباعه فراسل الفرنج ليسلم إليهم مدينة دمشق ويسلموا إليه مدينة صور ، واستقر الأمر بينهم على ذلك ، وتقرر بينهم الميعاد وقرر « المزدقاني » مع الاسماعيلية أن يحتاطوا لذلك اليوم (بأن) يقفوا بأبواب الجوامع فلا يمكنوا أحداً من الخروج منه ليجيء الفرنج ويملكوا البلاد ، فبلغ ذلك التدبير صاحب دمشق فاستدعى « المزدقاني » إليه ، ولما حضر خلا به وقتله ، وعلق رأسه على باب القلعة ، ونادى مناديه في المدينة بقتل كافة الباطنية » .

ولما علم الأعداء (الفرنجة) بما حدث لصديقهم ووليهم المسلم انقضوا على المدينة ولكن المسلمين كانوا لهم بالمرصاد فألحقوهم بأوليائهم الباطنية ، وأذاقوهم أليم الموت بعد أن ذاقوا أليم الحرب .

فعل المنشقون على دينهم واخوانهم ذلك وحسبوا أن عزهم ونصرهم عند هؤلاء وتناسوا قول الله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُ مِنَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَن تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَن يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي أَنفُسِهِمْ نَادِمِينَ ﴾ (٢) .

(١) سورة محمد آية : ٧ .

(٢) سورة المائدة آية : ٥١ - ٥٢ .

وما حدث في مصر وفي الشام حدث نظيره في بغداد عاصمة الخلافة في ذلك

الوقت . لقد كان ابن العلقمي وزير المعتصم آخر خليفة عباسي أقام ببغداد ، وكان شيعياً غالباً ارتضى لنفسه أن يماليء عبدة الشمس من التتار على عبدة الواحد القهار فخان دينه ، وخان بلاده ، وذلك بعمله على إضعاف جند بغداد إلى عشرة آلاف بعد أن كانوا مائة ألف أو يزيدون عند توليه الوزارة .

وعندما وصل الجيش إلى هذا العدد القليل أطمع التتار ، وكشف لهم الحال ، وأبان لهم ضعف الجيش ، وقلل من قيمة القوة الضاربة التي تقف في طريقهم ، ولم يكتف بذلك بل إنهم عندما أقبلوا كالوحوش الكاسرة الضارية ، حسن للخليفة مصالحتهم على أن يترك لهم نصف خراج العراق ، ويكون للخليفة النصف الآخر ، فرضي بما أشار عليه به وزيره .

وذهب الخليفة إلى « هولاكو » في قلعته ، ولكنه رد مذموماً مدحوراً لأن الوزير الذي يملأ الحقد كل ذرة من قلبه أشار على « هولاكو » ألا يقبل مصالحة الخليفة خشية نقضه الصلح عند جماع حمله واعداد قوته بل وأغراه بقتله ؟؟ وقتل خليفة المسلمين بإشارة الروافض ، واندفعت جيوش التتار داخل بغداد يقتلون ويخربون ، ولم ينج من هذه المذبحة إلا اليهود والنصارى ومن لجأ إلى العلقمي الخائن . فهؤلاء كان لهم عند « هولاكو » الأمان .

إن هذه الخيانات المتلاحقة في تاريخ المسلمين تقرب إلى أذهاننا صورة هذا العصر ، وتبين لنا كيف كان المسلمون في هذا الزمن والبلاء بلاء يتناحرون في أرائهم ومعتقداتهم فأشبه حال أهل « القسطنطينية » عندما كانوا يتجادلون في نحلهم وفرقهم ومحمد الفاتح القائد المظفر يدق أبوابها ويشتت شمل أتباعها .

وهؤلاء يقتتلون ويكيد بعضهم لبعض وجيوش التتار قد أزالوا كل ما وراءهم من بلاد وعباد .

ثم تعطينا هذه الحوادث صورة أخرى للتعصب المذهبي الذي يعمي القلب .

والبصيرة فيتقدم وزير أعطى أمانة الخلافة والملك إلى أعداء الله والدين فيستعديهم على بلده وأهل دينه .

ومن هنا نفهم سر الحملة الضارية التي كان ابن تيمية - رحمه الله - يشنها على هؤلاء الروافض الذين جعلوا كتاب ربهم وراءهم ظهيراً .

إن هذه الخيانات المتتابة في تاريخ هذه الأمة قديماً وحديثاً هي العامل المباشر في ضعف قوتهم ، وذهاب دولتهم ، وجعلهم في النهاية أتباع في ذيل القافلة . تحتل أرضهم فلا يحمي لهم أنف ، وتداس مقدساتهم فلا يندى لهم جبين . حتى الذين كنا نقول لهم بلسان الإسلام - فيما سبق - أسلموا تسلموا ، يقولون لنا بلسان الاضطهاد تنصروا تنصروا ؟؟

الحروب الصليبية ..

سؤال يطرح نفسه ، لماذا كانت الحروب الصليبية .. ؟ وما الدوافع والأسباب التي أدت الى قيامها .. ؟

أكانت من أجل نصره الصليب ، والدفاع عن عقيدته .. ؟ وخصوصاً أن تلك الحروب نسبت إلى « بطرس الراهب » نعم « بطرس الراهب » الذي طاف الآفاق داعياً إلى فتح البلاد المقدسة التي تفيض لبناً وعسلاً على حد قول هذا الموتور .. ؟

أكانت من أجل استرداد بيت المقدس من أيدي المسلمين .. ؟ والذي يمثل - في نظرهم - أنه مهد المسيحية الأول ، وفيه ولد « ناسوت » المسيح ، وقبر ثم قام على حسب اعتقادهم ، فمن استولى عليه فقد استولى على عرش المسيحية في كل البقاع .. ؟

أم كانت لتصفية الحسابات القديمة بينهم وبين المسلمين ، المسلمون الذين انقضوا على الشام فأخذوه ، وانقضوا على مصر فاستولوا عليها ، وصارت هذه الأقاليم إسلامية ترتفع مآذن مساجدها في الآفاق ويدوي في أرجائها صوت الله أكبر ، ويقام فيها حكم الإسلام العادل ، ويضيء ظلامها نوره المشرق ؟ .

ومن هذا التاريخ أقضت الجيوش الإسلامية - في صدر الإسلام ، وفي العصرين الأموي والعباسي مضاجع حكام الرومان وانتقصوا الأرض من أطرافها عليهم وذلك باستيلائهم على الأندلس ، ومحاصرة عاصمتهم « القسطنطينية » وتوغل

جيوشهم الجرارة داخل أوروبا حتى وصلت إلى « كروسيكا » مواطن « نابليون » على مشارف فرنسا .

إننا نميل إلى هذا الرأي الأخير في اندلاع الحروب الصليبية ، وخصوصاً أن أوروبا لم يغمض لها جفن لاستمرار البلاد في حوزة المسلمين ، فكانت دائماً على أهبة الاستعداد والترصد ، وسلكت إلى ذلك طرقاً عدة ، منها إشاعة الفرقة بين حكام المسلمين ، وإرسال الجواسيس لكشف عوارثهم ، والتعرف على مواضع الضعف في تحصيناتهم ، وإعداد القوة الضاربة لاسترداد هذه البلاد .

تقول بعض الروايات التاريخية إن أحد الجواسيس من الفرنجة توغل داخل بلاد الأندلس عقب وقوعها في حوزة المسلمين فرأى طفلاً تحت شجرة ييكي ويذرف الدموع الغزار .؟؟

فتقدم إليه الجاسوس وسأله ما الذي يبكيك يا بني . . .
فأجابه الطفل اليافع لأنني لم أستطع إصابة الهدف الذي حدد - وهو صيد العصفور الذي يقف فوق الشجرة . . ؟؟

فقال الجاسوس : هون عليك فهذا أمر هين ، وعاور بكرة من جديد . ولكن الطفل المسلم ابن الأبطال المغاوير قال لهذا الرجل المتطفل : إن الذي يبكيك أمر أعمق من صيد العصفور .

قال الجاسوس : ما هو . . ؟
قال الطفل الكبير : إذا كنت لا أستطيع أن أصيد العصفور اليوم - كما فعل أترابي - بسهم واحد فكيف أستطيع أن أصيب عدوي غداً . . ؟
وعندما أبلغ الجاسوس هذه الواقعة إلى ملكهم قال :

« الرأي عندي ألا تعترضوهم - أي العرب - في خرجتهم هذه ، فإنهم كالسيل يحمل من يصادره ، وهم في إقبال أمرهم ، ولهم نيات تغني عن كثرة العدد ، وقلوب تغني عن حصانة الدروع .

«ولكن أمهلوهم حتى تمتلئ أيديهم ويتخذوا المساكن ، ويتنافسوا في الرياسة

ويستعين بعضهم على بعض فحيثئذ يتمكنون منهم بأيسر أمر» .
ولقد تحقق ما تنبأ به هذا الملك - كما قلنا في بداية هذا البحث - لقد استعان
حكام الولايات بالأندلس بأعدائهم الفرنجة لكسر شوكة إخوانهم الأمراء بالأندلس .
واستعان ابن العلقمي الوزير الرافضي بالمغول لتحطيم الدولة المسلمة في بغداد
واستعان الوزير الفاطمي في مصر بالصليبيين للقضاء على المناوئين له في الحكم .

ثم ماذا . . ؟ لقد شغلت الحروب الصليبية المسلمين نحو ثلاثة قرون أبلى فيها
السلاجقة ثم الأيوبيون من بعدهم - بلاء حسناً وكان آخر ضربة وجهتها الجيوش
المصرية إلى هؤلاء المغيرين في موقعة حطين - فانتصروا عليهم انتصاراً مظفراً ، وأسروا
ملوكهم وقادتهم ووضعوهم في سجون أعدت لذلك .

ولقد عاش ابن تيمية في العصر الذي جاء بعد ذلك ، وسمعت أذناه ووعى
قبله الأهوال الكبيرة ، والحروب المدمرة التي مني بها المسلمون في ذلك العصر .

التار في بلاد المسلمين . . ؟؟

إذا كانت الحروب الصليبية قد تركت جروحاً غائرة ، وندوباً موجعة في جسم
الأمة الإسلامية . فإن هذه الجروح ما كادت تندمل ، وتختصر الأشجار التي
صوحت ، وتفور المياه التي جفت حتى كانت جيوش جرارة خرجت من أواسط آسيا
الصغرى تحمل معها الدمار والخراب والفناء ، وانداحت في جسم الأمة الإسلامية
تحرقت الأخضر واليابس ، وتبتلع بلاد المسلمين الواحدة تلو الأخرى ، حتى وصلت
إلى بغداد عاصمة الخلافة فأطبقت عليها من كل جانب حتى سقطت بين مخالبها جثة
هامدة .

ولا يستطيع الانسان أن يتصور الأهوال والمصائب التي صبها هؤلاء المغيرين
على أهالي بغداد العزل من كل سلاح .

يقول ابن الاثير في كتابه الكامل :

« لقد بقيت عدة سنوات معرضاً عن ذكر هذه الحادثة استعظماً لها ، كارهاً
لذكرها ، وهأنذا أقدم إليه رجلاً وأؤخر أخرى ، فمن الذي يسهل عليه أن يكتب
نعي الاسلام والمسلمين .. ؟ »

ومن الذي يهون عليه ذكر ذلك ؟ فياليت أُمي لم تلدني ، وبالييتني مت قبل هذا
وكنت نسياً منسياً ، إلا أني حثني جماعة من الأصدقاء على تسطيرها ، وأنا متوقف ،
ثم رأيت أن ترك ذلك لا يجدي نفعاً . .

فنقول هذا الفعل متضمن ذكر الحادثة العظمى ، والمصيبة الكبرى التي عمقت
الأيام والليالي عن مثلها ، عمت الخلائق ، وخصت المسلمين ، فلوقال قائل إن
العالم منذ خلق الله سبحانه وتعالى آدم « عليه السلام » إلى الآن لم يبتلوا بمثلها لكان
صادقاً ، ولعل الخلق لا يرون مثل هذه الحادثة إلى أن ينقرض العالم وتنفى الدنيا .

هؤلاء « التتار » لم يبقوا على أحد بل قتلوا النساء والرجال والأطفال وشقوا
بطون الحوامل ، وقتلوا الأجنة - فإننا لله وإنا إليه راجعون ، ولا حول ولا قوة إلا بالله
العلي العظيم ، لهذه الحادثة التي استطار شررها وعم ضررها ، وسارت في البلاد
كالرياح .

إن قوماً خرجوا من أطراف الصين فقصدوا بلاد تركستان ، ومنها إلى بلاد ما
وراء النهر فملكوها ، ثم عبرت طائفة منهم إلى خراسان فيفرغون منها ملكاً وتخريباً ،
وقتلًا ، ونهبًا ، ثم يتجاوزونها إلى الري ، وهمذان ، إلى حد العراق ثم يقصدون بلاد
أذربيجان ، ويخربونها ، ويقتلون أكثر أهلها ، ولم ينج منهم إلا الشريد النادر في أقل
من سنة . هذا ما لم يسمع بمثله .

فعلوا هذا في أسرع زمان ولم يلبثوا إلا بمقدار مسيرهم لا غير . إن الاسكندر
الذي اتفق المؤرخون على أنه ملك الدنيا ، لم يملكها في هذه السرعة ، إنما ملكها في
نحو عشر سنين ، ولم يقتل أحداً ، إنما رضي من الناس بالطاعة ، وهؤلاء قد ملكوا
أكثر المعمور من الأرض وأحسنه وأكثره عمارة وأهلاً ، وأعدل أهل الأرض أخلاقاً
وسيرة في نحو سنة . .

أين ذهبت قوة المسلمين . . ؟ أين الأبطال الذين فتحوا فارس وانتصروا على الروم . . ؟

أين هؤلاء الرجال الذين قال الله فيهم :

﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم . ﴾ (١)

أين هؤلاء الرجال الذين قال الله تعالى فيهم :

﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً . ﴾ (٢)

أين ذهبوا . . ؟ كيف تركوا بلادهم وأولادهم وحرماهم . . ؟

كيف هانت عليهم مقدساتهم وتراث أجدادهم - حتى أقام منها المغير جسراً عبر عليها جنوده إلى داخل بغداد . . ؟

لا عجب ولا عجاب إن هؤلاء ملكتهم الدنيا فأصبحوا عبيداً لها وقيدتهم شهواتهم فانساقوا خلفها عندها حق عليهم قول الله تعالى :

﴿ وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً ﴾ (٣)

ثم ماذا . . ؟ لقد تحركت جيوش التتار من بغداد إلى دمشق فدخلوها واستولوا على كل ما فيها . ولكن بقاءهم في دمشق لم يدم طويلاً فقد جاءت الجيوش الإسلامية من مصر الإسلامية بقيادة قائدها المظفر سيف الدين قطز ، وهزمهم في موقعة « عين جالوت » كما تقول أوثق المصادر التاريخية . وتحقق قول الرسول - ﷺ - الذي رواه الامام مسلم بسنده عن جابر بن سمرة :

(١) سورة التوبة آية رقم ١١١ .

(٢) سورة الأحزاب آية رقم ٢٣ .

(٣) سورة الإسراء آية ١٦ .

« لن يبرح هذا الدين قائماً يقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة . »

« وفي رواية عن جابر بن عبد الله :

« لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ، ظاهرين إلى يوم القيامة . » .
لقد تكسرت تلك الصخرة القوية التي جاءت من الصين ، ولا يعلم إلا الله أين كانت تقف لو لم يوقفها المصريون في عين جالوت . . .؟؟؟
ومن المؤكد أنها كانت قاصدة أوروبا التي كانت ترتعد فرائص أهلها عند ذكر هجومهم . ولذلك يقول المؤرخون :

« إن مصر عندما حطمت تلك الصخرة ، لم تنقذ الاسلام وحده ، بل أنقذت المسيحية أيضاً ، بل أنقذت الحضارة بعامة من أن يقضي عليها أولئك الطغاة وتداس تحت أقدام خيلهم .

لقد تمت هذه الحوادث قبل ميلاد ابن تيمية بنحو ثلاث سنوات ، ولما شب عن الطوق شاهد آثارها ودمارها ، واستمع بأذنيه إلى الآلام المبرحة التي تركتها تلك الهجمة الشرسة في نفوس معاصريها .

وعرف ابن تيمية فضل مصر الاسلامية ، في إنقاذ أمة القرآن من هذا البلاء الذي حل بها .

ولقد كان اللون السياسي للعالم الاسلامي في عصر ابن تيمية - وخصوصاً في مصر والشام - هو اللون الذي اصطبغ به حكم المماليك . .

وحكم المماليك كان حكماً مطلقاً ، الحاكم فيه مستبد لا يصل إلى الحكم إلا بقوته ، ومع ذلك فقد كان الواحد منهم يحرص على أن يكون حكمه تحت سلطان الدين يستمد من قوة الدين قوة ، ويعلن حكمه بين الناس على ذلك . .

من هنا كنت ترى أن الوظائف الشرعية قائمة ، والحسبة لها رجالها ، والقضاء له سلطانه ، بل حرص بعض السلاطين أن يكون حكمه برضاء العلماء ، وقد كان الظاهر بيبرس الذي وضع قواعد الحكم للدولة المماليك يعني بسماع أقوال العلماء

يستجيب لاستشاراتهم ، وينفذ آراءهم .

وقد عاصره عالمان جليلان كان كلاهما يستمتع بنفوذه عند العامة ، أما أحدهما لقد كان « الظاهر » له مطيعاً ، وأما الثاني فقد صار له مغاضباً .

فالأول : العز بن عبد السلام (ت . ٦٦٠ هـ) وقد قال السيوطي في علاقته بالظاهر « كان بمصر منقماً تحت كلمة الشيخ عز الدين بن عبد السلام لا يستطيع أن يخرج عن أمره . حتى أنه قال : لما مات الشيخ : ما استقر ملكي إلا الآن . » (١) .

والثاني : الشيخ محيي الدين النووي (ت . ٦٧٦ هـ) - وكان بدمشق - وكان كثير الوعظ للظاهر يكتب إليه بما يراه إن كان بمصر ، ويصدع بكلمة الحق أمامه إن كان الظاهر بدمشق .

والعامة لم يكن لهم من الأمر شيء فليس ثمة من يمثلهم في شورى ، وليس لهم ثر ايجابي في نظام الدولة ، ومع ذلك لم يكونوا مهملين في النصف الأول من حكم المماليك ، ولولا اضطراب الأحوال بين المماليك أنفسهم - والحروب التي خاضوها ضد جيوش التتار وغيرهم لساووا بالأمة في طريق الحكم الشورى . الذي يكون للأمة فيه رأي يسمع ، وكلمة تقال .

هذه صورة موجزة عن الحالة السياسية في عصر ابن تيمية ، والعصر السابق له ، وهي إن دلت على شيء فإنما تدل على الأهوال ، والنكبات التي مرت بها الأمة الاسلامية طوال ثلاثة قرون متلاحقة وإن توجت في نهاية الأمر بالنصر المؤزر والفتح المبين على أحزاب الشرك وجيوش الكفر والإلحاد .

(١) حسن المحاضرة للسيوطي ٢ : ٦٦ .

الحالة الاجتماعية في عصر ابن تيمية . .

كان المجتمع في عصر ابن تيمية مجتمع الاضطراب ، والاختلاط ، والفوضى ، التي لا تقف عند حد ، وكيف لا يكون كذلك وقد تشابكت فيه الأمور ، وتداخلت فيه حربان ضاريتان . . ؟؟ .

الأولى : الحروب الصليبية ، وفيها اختلط الناس اختلاط عادات وتقاليدها ، اختلاط حضارة وثقافات ، اختلاط ديانة ومعتقدات ، ولا شك والحرب قائمة ، والرياح مشرعة ، والسيوف تطيح بالرقاب . أخذ الغرب من عادات المسلمين ومعتقداتهم الشيء الكثير ، وتشربته بعض نفوسهم ، فاصبح لكثير منهم - منهجاً وسلوكاً ولبعضهم نظام حياة .

وكذلك ما جاء به الغرب من تنظيمات للحرب والسلم ، من قوانين للتجارة والمعاملات ، من أسس قيام الحياة الاجتماعية عندهم . اشرأبت إليه بعض النفوس في الشرق وجاءت به إلى مجتمعاتها الخاصة ، وحياتها اليومية .

ثم كانت الحرب الثانية : التي شنها على العالم الاسلامي هؤلاء الرجال الذين خرجوا من أواسط آسيا الصغرى تحمل الدمار والهلاك لكل من تلقاه أو يعترض طريقها - كما قلنا سابقاً .

وعندما هزمهم سيف الدين قطز في موقعة « عين جالوت » المشهورة أخذ منهم كثيراً من الأسرى ، وعندما أطلق سراحهم لم يغادروا البلاد بل استقروا في مصر

والشام ، واختلطوا بالمجتمعات الاسلامية ، ومعهم عاداتهم وتقاليدهم ونظام حياتهم - والتي لم يتخلوا عنها .

نعم نظام حياتهم الذي يسير على مقتضى قواعد « السياسة » وهو كتاب الحكم الذي وضعه لهم « جنكيزخان » .

وهذا الكتاب أكثر مبادئه مخالف لما جاءت به الكتب السماوية ، وأحكامه فيها قسوة وشدة ، ويصدر الدم فيها لجرائم لا تستحق الاهدار كما يقول : علاء الدين الجويني .

وقد نقل العلامة ابن كثير في كتابه « البداية والنهاية » نتفاً منه جاء فيها :
« إن من زنى قتل ، محصناً أو غير محصن ، وكذلك من لاط قتل ، ومن تعمد الكذب قتل ، ومن سحر قتل ، ومن دخل بين اثنين يختصمان فأعان أحدهما قتل ، ومن بال في الماء الواقف قتل ، ومن انغمس فيه قتل ، ومن اطعم أسيراً قتل ، ومن وجد هارباً ولم يرده قتل ، ومن أطعم أحداً شيئاً فليأكل منه أولاً ، ولو كان المطعوم أميراً أو أسيراً ، ومن أكل ولم يطعم من عنده قتل ، ومن ذبح حيواناً ذبح مثله . الخ . » .

ولا شك أن تلك الخلطة الاجبارية تكون منها خلط نفسي واجتماعي أفرز في النهاية ثلاث طوائف :

الأولى : طائفة الحكام (والوافدية) .

لقد خص المماليك الذين تربعوا على عرش مصر والشام الأسرى من التتار الذين وقعوا في أيديهم ، بمعاملة خاصة وأكرمهم ، وفكوا وثاقهم ومنحوهم الحرية ، واطلقوا عليهم لقب « الوافدية » .

ولعل السبب في ذلك انهم جميعاً من جنس واحد ، فإن لم يكن هؤلاء الأسرى إخوانهم فهم أبناء عمومتهم .

وكانت لغة الحكام والوافدية - اللغة التركية - يلون بها ألسنتهم ولا يعرفون العربية ولا ينطقونها إلا في العبادات ، أو عندما يخاطبون العلماء .

وهذه الطائفة هي التي تملك الاقطاعات والثروات التي تخرجها الأرض ، أو تعود إليهم ثمراتها إن كان يقوم بزراعتها وتفليحها الغمال والمزارعون .
ليس هذا فحسب ، ولكن هذه الطائفة كانت شرهة في جمع المال وفي سبيل ذلك كانت تفرض الضرائب الباهظة على الفلاحين والعمال ، وتأخذها منهم بالطرق المشروعة مرة ، وغير المشروعة مرات .

الثانية : طائفة العلماء .

أما هذه الطائفة ، فكان لها سلطان الدين ، والقوة الروحية ، فإذا كان للأمراء حماية الدولة ، فالعلماء لهم عزاء النفوس ، وطب القلوب .
وكانوا ينصحون الحكام برفع أيديهم عن العامة ، وتخفيف الضرائب عنهم ، فإذا لم يستجيبوا لهم حرضوا العامة وآثاروهم عليهم ، واسمعوهم فارغ الكلم كما حدث مع الشيخ شمس الدين الديروطي ، والسلطان الغوري ، عندما دخل عليه مجلس الحكم وألقى عليه بتحية الاسلام . ولكن الغوري لم يرد عليه التحية .. ؟ .

فقال الشيخ : إن لم ترد السلام فسُقت وعُزلت .

فقال السلطان : وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته .

ثم فقال السلطان : لماذا تهاجمنا على ترك الجهاد ومقاتلة الأعداء ، وليس لنا مراكب نجاهد عليها ... ؟

فقال الشيخ : بل عندك المال الذي تجهزها به - وطال بينهما الكلام .

فقال الشيخ للسلطان : قد نسيت نعم الله عليك وقابلتها بالعصيان ، أما تذكر حين كنت نصرانياً ثم أسروك وباعوك .. باعوك من يد إلى يد ثم من الله عليك بالحرية والإسلام ، ورقاك إلى أن صرت سلطاناً على الخلق .. ؟

وعن قريب يأتيك المرض الذي لا ينجو منه أحد ، ولا ينجح فيه طب ، ثم تموت وتكفن ، ويحفرون لك قبر مظلم ثم يدسون أنفك في التراب ، ثم تبعث عرياناً عطشاناً جوعاناً ، ثم توقف بين يدي الحكم العدل الذي لا يظلم مثقال ذرة ثم ينادي

المنادي من كان له حق على الغوري فليحضر ، فيحضر خلائق لا يعلم عدتها إلا الله .

يقول روائي الخبر : فتغير وجه السلطان من كلام الشيخ وأوشك أن يختل عقله وهنا يعرض على الشيخ - كي يرضى عنه - عشرة آلاف دينار . . ؟؟ .
فقال الشيخ : أنا رجل ذو مال ، ولا احتاج إلى مساعدة أحد ، ولكن إن كنت أنت محتاجاً لأجل الجهاد ، من أجل الدفاع عن بلاد الاسلام والمسلمين أقرضتك وصبرت عليك .

يقول روائي الحديث : فما كان أحد أعز من الشيخ ولا أذل من السلطان في ذلك المجلس .

وما حدث مع السلطان الغوري ، والشيخ الديروطي ، حدث مثله مع السلطان الظاهر بيبرس ، والشيخ محيي الدين النووي كما سجله السيوطي في كتابه « حسن المحاضرة » .

فقد طلب الظاهر من الشيخ النووي أن يوقع على فتوى تتيح له جمع الضرائب العامة .

وكان الشيخ يعتذر بأن أهل الشام في هذه السنة في ضيق وضعف حاله بسبب قلة الأمطار ، وغلاء الأسعار ، ولكن « الظاهر » أراد أن يجبر الشيخ على ذلك فقال له الشيخ :

« أنا أعرف أنك كنت في الرق للأمير بندقدار ، وليس لك مال ثم من الله عليك ، وجعلك ملكاً وسمعت أن عندك ألف مملوك ، كل مملك له « حياصة » من ذهب وعندك مائة جارية لكل جارية حُق من الحلى فإن انفقت ذلك كله ، وبقيت الجواري بثيابهن دون الحلى افتيئك بأخذ المال من الرعية . » ؟؟ .

الثالثة : طائفة العمال والفلاحين .

ولقد كانت هذه الطبقة مكدودة، مضيق عليها وخصوصاً الزارع منهم، ولا أحد

ينكر أن رقعة العالم الاسلامي خصبة ومنتجة ، وفلاحية يميلون إلى العمل ، وإلى السعي في الأرض ، والضرب في فجاجها ، ولكن ما فعله الصليبيون ، والتار من شن الغارات الواحدة تلو الأخرى^(١) قد أضعف موارد البلاد ، وأنهك اقتصادياتها فمزارعها وحدائقها وبساتينها نهباً مباحاً للجيوش المغيرة وكلاً سهلاً أمام شراسة الهجمات من قوم لا يؤمنون بعقيدة ولا يهتدون بوحي . الأمر الذي جعلهم يتسلطون على الأهالي الأمنين تسلط الذئاب المفترسة للقطيع الوديع والذي جعل الكثير من أفراد الشعب تفضل الموت جوعاً وعطشاً في منازلهم على الموت في مزارعهم أو حوانيتهم بيد المغيرين المتسلطين .

ويصور لنا العماد ابن كثير ما حدث في القرن الثامن الهجري قائلاً :
« قل المطر في بلاد الجزيرة والموصل ، فحصل الجذب والقحط ، وارتفعت الأسعار ، وعمدت الأقوات ، بحيث أكلوا كل ما وجدوا من الجمادات والحيوانات ، ولما قلت الأموال التي يشترون بها ما يسدون به رمقهم باعوا كل شيء يملكونه حتى أولادهم وأهلهم ، وبيع الولد في ذلك الحين بخمسين درهماً ، بل وبأقل من ذلك .

وما حدث في الجزيرة ، والموصل ، حدث مثله في مصر والشام ، ومكة والمدينة ، واشتد الأمر على الناس حتى أكلوا الكلاب ، والحمير والخيل والبغال ، ولم يبق شيء من الدواب عند أحد من الناس ، وبيع الكلب في ذلك الوقت بخمسة دراهم^(٢) .

فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .
هذه صورة الحياة الاجتماعية في عصر ابن تيمية ، تؤلم القلوب وتدمع العيون ،

(١) استطاع السلطان الأشرف بن قلاوون أن يسترد من الصليبيين في نهاية القرن السابع الهجري . عكا ، وصور ، وصيدا ، وبيروت ، وقلعة الروم . انظر البداية والنهاية لابن كثير ١٣ : ٣١٩ ، والنجوم الزاهرة ٣/٨ .

(٢) راجع تاريخ مصر لابن إياس ١ : ١٣٣ والبدية والنهاية لابن كثير ١٣ : ٣٤٣ .

وتوقظ الانسانية من غفلتها ، وتدفعها إلى تصور البلاء الذي يصيب الله به عباده إذا ما ابتعدوا عن نهجه القويم أو تهاونوا في تكاليفه العظيمة ، أو سلكوا مسالك الشيطان ، أو أغرتهم قوتهم فظنوا انهم هم القادرون والمسيطرون ، وصدق الله العظيم في قوله :

﴿ وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً ﴾ (١) .

الحياة الفكرية في عصر ابن تيمية

إن الراصد للحركة الفكرية في نهاية القرن السادس الهجري وبداية القرن السابع يرى أن المدارس التعليمية ، والموسوعات العلمية ، والخزائن الكبيرة المملوءة بالكتب والمؤلفات ، كان لها دور كبير في إثراء الحركة الفكرية وتوسيع نطاق المعرفة والثقافة في ذلك العصر .

ونحاول بمشيئة الله أن نتكلم على كل عامل من هذه العوامل الثلاثة حتى تكون الرؤية أمام القارئ واضحة وبيّنة .
أولاً : المدارس التعليمية .

أما عن المدارس فقد عرفت الأمة الاسلامية قبل هذا التاريخ بفترة طويلة وكانت تؤدي دورها في تقديم علوم الدين والدنيا لطلابها .

وكان ذووا اليسار يقومون بالإنفاق عليها وسد حاجات الأساتذة وطلاب العلم فيها ، ثم تولاهم الملوك والأمراء وقاموا بالتوسع فيها وتعميمها في كثير من المدن الاسلامية .

فنظام الملك السلجوقي (٢) قام بافتتاح العديد من المدارس ببغداد ، والبصرة

(١) سورة الاسراء آية رقم ١٦ .

(٢) الحسن بن علي ت ٤٨٥ .

والموصل ، ونيسابور ، ومرو ، وهراة ، وحشد لها عمالقة العلماء والمفكرين أمثال الغزالي .

ثم جاء من بعده محمود نور الدين زنكي^(١) ، فأنشأ مدرسة الحديث في دمشق ، وأوقف عليها الأملاك الكثيرة والعقارات الواسعة وكذلك « العادلية » أتمها بعده العادل في دمشق ، وأقام بحلب مدرسة للعلوم الفقهية ، وأخرى في حمص .

وعندما تولى صلاح الدين الأيوبي^(٢) الحكم سار على نهج الملوك والأمراء السابقين له من الاهتمام بالحركة التعليمية والنهضة الفكرية .

فتوسع في انشاء المدارس بمصر والشام ووضع لها النظم الثابتة والقواعد المقررة .

وكثيراً ما كان يرى صلاح الدين وخلصاؤه ورجال دولته ومعاونيه يغشون هذه المدارس للاستماع لدروس الحديث والتفسير والفقه حتى أنه يقال : « كان على جانب حسن من معرفة الحديث والفقه والادب لا سيما أنساب العرب ووقائعهم ، وحفظ ديوان الحماسة .

وعندما جاء المهملك كانت وسيلتهم لكسب رضا الجماهير التوسع في إنشاء المساجد والمدارس ، وكانوا يجرون على طلبتها الرواتب اليومية ويهيئون لهم السكنى داخل المدارس في أروقة تعد لذلك كما هو في الجامع الأزهر بمصر ، ودار الحديث بدمشق ، والمدارس النظامية في بغداد .

وكانت توزع على هؤلاء الطلاب الملابس والتحف في الأعياد والمناسبات تشجيعاً لهم على طلب العلم والاستمرار فيه . .

ولا شك أن ابن تيمية النافذ البصيرة قد تغذى في هذه المدارس غذاء فكرياً كاملاً .

(١) محمود بن زنكي ت ٥٦٩ .

(٢) يوسف بن أيوب ت ٥٨٩ هـ .

فقد تهيأ له فيها أن يدرس الحديث على أكبر شيوخه - في ذلك العصر - وأن يتلقى علوم العقل على ذوي المهارة فيها ، فدرس المنطق دراسة فاحص ناقد ، لا دراسة محصل يقبل الكلام على علته ، ولا يدرك هناته .

ودرس علوم اللغة كلها على شيوخها ، حتى ساغ له أن ينتقد إمام النحاة في القديم « سيبويه » إمام كبير النحاة في عصره - وهو أبو حيان .
ثم استبحر في علوم الفقه راداً له إلى أصوله من الكتاب والسنة وآراء السلف الصالح والاقيسة المستقيمة .

ونحب أن نقول : أنه ما كان يتسنى لابن تيمية ولا لغيره من العلماء الذين تخرجوا في هذا العصر - الاطلاع الواسع والاستبحار والتعمق والتخرج على أكبر الشيوخ بيسر وسهولة إلا بوجود المدارس التي سهلت للعلماء والباحثين السبيل لنشر علومهم ، وللطلاب السبيل لنيله وتحصيله .

ثانياً : الموسوعات العلمية :

أما عن الموسوعات فإنه لم يأتي هذا العصر إلا وكانت جل المعارف الاسلامية ، وعلوم اليونان والفرس قد هيأت بالكامل ووضعت في موسوعات وبوت ونسقت .

فتفسير القرآن الكريم قد تم تدوينه في موسوعات مثل « جامع البيان في تفسير القرآن » لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري .

ويظهر أن هذا التفسير كان أوسع مما هو عليه اليوم ثم اختصره مؤلفه إلى هذا القدر .

وهذا التفسير يعتبر موسوعة جامعة لأفكار الصحابة والتابعين . ومن الموسوعات أيضاً في علم التفسير « جامع الأحكام في تفسير القرآن » للقرطبي . وأيضاً « زاد المسير في التفسير » لابن الجوزي .

والحديث النبوي قد تم تدوينه بالكامل وأصبح الباحث في علوم الحديث يجد بين يديه صحيح الامام البخاري ، وصحيح الامام مسلم ، ومسند الامام أحمد بن حنبل ، وسنن الترمذي ، وسنن ابن ماجه ، وسنن أبي داود ، وغير ذلك كثير من

كتاب الصحاح والمسانيد . كموطأ الامام مالك ومسند الربيع بن حبيب .

وفي علوم الفقه كان كتاب المحلى لابن حزم الأندلسي ، وهو فقه الأثر ، لأن صاحبه دَوّن فيه فقه الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم - وفيه طائفة كبيرة من هدى النبي - ﷺ .

وأيضاً فقهاء المذاهب جميعاً دونوا فقههم في موسوعات كبيرة الحجم كما صنع الامام الشافعي في موسوعته الأم التي قام بنشرها في بغداد ثم أعاد تنقيحها في مصر . وكذلك صنع أصحاب الامام مالك في موسوعتهم الكبيرة « المدونة » رواية الامام سحنون بن سعيد التنوخي عن الامام عبد الرحمن بن القاسم العتقي عن الامام مالك بن أنس - رضي الله عنه .

وفي الفقه الحنفي يرى الباحث موسوعات كبيرة كـ « المبسوط » للامام المجتهد أبي بكر محمد بن أحمد بن سهل السرخسي أملاها وهو في السجن في أوردجند « بفرغانة » وكذلك ما كتبه الامام الطحاوي وغيره .

وفي الفقه الحنبلي وجد كتاب « المغني لابن قدامة » والمصنف لابن عقيل الحنبلي وغير ذلك كثير .

وكذلك الموسوعات في اللغة مثل « الصحاح » لأبي نصر إسماعيل بن حماد الجوهري . ولسان العرب لجمال الدين أبي الفضل المعروف بابن منظور ، والقاموس المحيط لأبي طاهر محمد بن يعقوب الفيروزابادي وغير ذلك كثير .

وفي الادب نجد كتاب الأغاني لأبي الفرج علي بن الحسين الأصفهاني وكتاب البيان والتبيين للجاحظ ، والكامل لأبي العباس محمد بن يزيد المعروف بالبرد ، وكتاب العقد الفريد لمؤلفه أحمد بن محمد بن عبد ربه القرطبي الأندلسي .

وكذلك ما كتبه العلماء والمؤلفون في بقية المعارف الانسانية كالتاريخ وفي مقدمتها كتاب الرسل والملوك لابن جرير الطبري ، والكامل في التاريخ لابن الاثير ، والمنطق والفلسفة وكتب الديانات كموسوعة ابن حزم والتي يعتبرها علماء الغرب أكبر موسوعة

وأصدقها وضعت في مقارنات الأديان في عصره .

ثالثاً : المكتبات أو خزائن الكتب .

كان للمكتبة في صدر الاسلام مهمة جليلة ، وغاية دينية كبيرة تلخص في تعليم الناس شرائع ربهم وتدريبهم على فقه دينهم .

ثم اتسعت الفتوحات ، ووجد المسلمون في البلاد المفتوحة الكثير من الكتب والمؤلفات ، فحافظوا عليها ونظروا فيها ، وترجم الكثير من تلك الكتب إلى العربية .

وأخذت حركة التأليف والترجمة في العصر العباس دوراً كبيراً حيث اهتم الخلفاء والملوك بأفكار العلماء ونتاج عقولهم وكان لهذا التوسع في العلم والمعرفة مقابل في انشاء الكثير من المكتبات وخزائن الكتب ، وعين لأمانتها العلماء النجباء ، ورصدت لها الأموال الطائلة وبذل في المحافظة عليها الجهد الكبير .

يقول الفلقشندي في كتابه « صبح الأعشى » عند كلامه على خزائن الكتب : « فقد كان للخلفاء والملوك في القديم مزيد اهتمام ، وكمال اعتناء حتى أقاموا منها العدد الوفير »

ومن أجل اهتمام الملوك والخلفاء بالمكتبات انتشرت في جميع البلدان الاسلامية ، مثل مكتبة الجامع الكبير في القيروان ، ومكتبة جامع الزيتونة بتونس ، الذي انشأه التابعي الجليل عبد الله بن الحجاب سنة ١١٤ هـ .

ومكتبة الأزهر الشريف التي تحوي آلاف المجلدات العلمية والمخطوطات الإسلامية النادرة .

ودار الكتب الظاهرية بدمشق والتي نسبت إلى الظاهر بيبرس المتوفى سنة ٦٧٦ هـ .

ولا شك أن هذه الموسوعات المدونة والمكتبات التي ضاقت بما فيها من كتب ومؤلفات قد ساهمت مساهمة فعالة في تثقيف العقول ، ومد العلماء وطلاب المعرفة بالزاد الوفير في كل علم وفن .

ولقد عكف ابن تيمية على هذه الكتب والمؤلفات واستفاد استفادة كبيرة من آراء أصحابها وفكرهم - حتى أصبح له رأيه الناقد ، وفكره المتقد المجتهد في الفقه والعقائد .

وكيف لا يكون كذلك - وأسرته الأولى التي تربى في أحضانها ذات علم وفضل ، والكتاب عندها أغلى ما يقتنى .

وقد شاهد ابن تيمية أسرته وهو في طفولته عندما داهم التتار بلدته ترك الكثير والكثير من مدخراتها وأثاث منزلها - ولكنها لم تفرط مطلقاً في مكتبتها الخاصة - وفرت بها بعد وضعها على عربة خاصة ، لأن الدواب لا تقوى على حملها - فعلت الأسرة ذلك لأن المكتبة أغلى متاع وثروة وغذاء . ولم يحل بينها في ذلك أن العدو يلاحقهم ويأخذ عليهم الأرض من أقطارها ، ولكنها استعانت بالله ونجت من القوم الظالمين .
وبعد :

فإن الحياة الفكرية في ذلك العصر لم تصل إلى درجة الأبداع والابتكار بالرغم من وجود هذه الثروة الكبيرة من المعارف والثقافات ، ولقد انصرف الكثير من العلماء إلى الجدال العقيم والمهاترات اللفظية ، وتدبير المكاييد ، وصنع الخصومات ، والعكوف على المتن والحواشي .

ومع ذلك فإن هذا العصر خرّج مجموعة من العلماء الأجلاء الذين تفخر بهم الأمة الإسلامية أمثال الامام النووي ، الذي قال للملك الظاهر عندما تمادى في جمع الضرائب من الشعب (أنا أعرف أنك كنت في الرق للأمير بندقدار ، وليس لك مال ، ثم من الله عليك وجعلك ملكاً) .

ومنهم العز بن عبد السلام . وقد قال السيوطي في علاقته بالملك الظاهر (كان بمصر منقماً تحت كلمة الشيخ عز الدين بن عبد السلام لا يستطيع أن يخرج من أمره ، حتى أنه قال لما مات الشيخ : ما استقر ملكي إلا الآن . . .) .
وكثير غير هؤلاء أمثال ابن دقيق العيد ، وابن حجر العسقلاني وابن جماعة ، ودرة العقد الامام ابن تيمية .

وإذا كان ذلك كذلك فمن هو ابن تيمية صاحب التفسير الكبير . . . ؟

الامام ابن تيمية ولادته - نسبه - أسرته

هو الإمام أحمد تقي الدين أبو العباس حجة الإسلام في عصره .

والده : شهاب الدين أبي المحاسن عبدالحليم ، شيخ دار الحديث بدمشق ،
يصفه المؤرخون بأنه صاحب العقل الرشيد ، والمنطق السديد ، والمؤلفات المحلقة .

وأمه : اختلف المؤرخون في جنسيتها كثيراً فهي عربية عند بعضهم وكردية عند
البعض الآخر ، ولكنهم يتفقون على دورها الكبير في تربيته وتنظيم تفكيره . ويقال
إنها عاشت حتى رآته عالم عصره وفارس ميدانه .

وجده : مجد الدين أبو البركات عبد السلام بن أبي محمد ، صاحب المصنفات
الكثيرة والمؤلفات العظيمة .

من هذه الأسرة الكريمة التي كانت تقطن مدينة « حران » ولد تقي الدين بن
تيمية عام ٦٦١ هـ .

ولد على ثرى « حران » مدينة الفلسفة والفلاسفة ، والتي كانت تتصارع الآراء
فيها فلا تهدأ ، وتباین على مسرحها الأفكار ولا تلتقي .

ولقد هيات له إرادة الله سبحانه وتعالى أن يبعد عن هذا المسرح القلق فلم يعيش طويلاً في تلك المدينة ، فما كان يبلغ السابعة من عمره حتى داهمت « حران » جيوش التتار ، واضطرت أسرته أن تفر مع الفارين بحثاً عن الأمان والاطمئنان في عالم قل فيه الأمان والاطمئنان .

وفي هذه الهجرة الاجبارية ، عرف الطفل الصغير ، قسوة الحياة ، ومرارة الغربة ، وشراسة الأعداء ، فامتلاً قلبه الغض بكراهية المعتدين وبغض المغيرين .

وفي دمشق عاصمة الأمويين في صدر الإسلام ، وكعبة طلاب العلم وموطن الشيوخ والعلماء ، والسوق الرائجة للمعارف الإسلامية والإنسانية في القرن السابع الهجري - استقر المقام به مع أسرته .

وما كادت عاصمة الأمويين تسمع بصوت الشيخ - شهاب الدين - والد تقي الدين إليها حتى بادرت لاستقباله وإكرامه ، لأن علمه الواسع وفقهه الكبير قد سبقاه إلى هناك . وقرر علماؤها ، ورجال الفضل فيها تولية الشيخ - شهاب الدين مشيخة دار الحديث . وبها صار مسكنه ونقل إليها مكتبته ومؤلفاته .

النشأة والتعليم

في هذا الجو الذي يعبق بأريج المعرفة ، وتدار فيه حلقات العلم ومجادلة الأفكار ، ويجتمع فيها الطلاب من كل حذب وصوب كانت نشأة تقي الدين بن تيمية ، بين رعاية والده العالم الجليل الذي يجلس العلماء الكبار طلاباً بين يديه ليزدادوا علماً ويتعرفوا خلال دروسه التي كان يلقيها في دار الحديث إلى دقائق التفسير ، وشوارد اللغة ، واجتهاد الفقهاء نشأ ابن تيمية ، فحفظ القرآن الكريم في سن مبكرة ، واستظهر أحاديث الرسول - ﷺ - ولقد اسعفته في ذلك ذاكرة واعية وعقل نير .

فإذا ما انتهى من تلك المرحلة شهدته دار الحديث جالساً مصغياً إلى أقوال العلماء وهم يتناولون بالدرس والشرح المسانيد والسنن ، وكتب الصحاح فسمع منهم مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وصحيح الإمام البخاري وصحيح الإمام مسلم ، وجامع الإمام الترمذي ، وسنن أبي داود السجستاني ، والإمام النسائي ، وسنن ابن ماجه ، والدارقطني .

سمع ذلك كله مرات ومرات . سمعه من والده عالم العلماء ، وصاحب العقل الرشيد ، والمنطق السديد ، وسمعه من الشيخ النووي عملاق العلماء ، ومرعب السلاطين ، وسمعه من الشيخ دقيق العيد ، ومن الشيخ المزي والزملكاني وغيرهم الكثير ، والكثير .

ولقد كان بجوار دراسته للحديث وعلومه يدرس علوماً أخرى كانت سائدة في عصره ، ولا يستغني عنها العالم المتبحر في علوم الشريعة .

فدرس علوم الرياضة ، ودرس علوم الجبر ، وتبحر في علم المثلثات والفلك . ودرس علوم العربية ، وعني بها عناية خاصة ، واستظهر منشورها ومنظومها . ودرس البيان والبدیع ، وعلم الاشتقاق والصرف وبرع في علم النحو براعة واضحة .

يقول بعض المؤرخين ، ولقد وصل الأمر به أن خالف سيبويه في بعض ما جاء في كتابه معتمداً على ما صح لديه من المراجع الأخرى .

لقد كان طالباً ومعلماً ، وفاحصاً وناقداً ودارساً لكل المعارف الإنسانية في عصره ، ولم يحاول أن يقتصر على بعض العلوم دون بعض أو يتناول بعض المعارف ويترك بعضها .

ثم عكف على كتب التفاسير ، التي وجدت في عصره ، يقرأها بعقله المنفتح ، وفكره المتقد ، وذهنه اللامح ، ليتعرف على ما فيها من حق وباطل ، ومن جوهر

أصيل ، أو معدن خسيس ، ولا يقبل منها إلا ما يستقيم أمام عقله . ويصفه المؤرخون بأن كان شغوفاً بذلك دؤوباً على التعرف لكثير من التفاسير .

ولهذا يقول صاحب الكواكب الدرية : ومن ذلك ما جمعه من التفاسير وما حصله من أقوال مفسري السلف الذين يذكرون الأسانيد في كتبهم ، وذلك أكثر من ثلاثين مجلداً وقد بيض أصحابه بعض ذلك وكثير منه لم يكتبوه ، ولو كتب كله لبلغ خمسين مجلداً ، وكان رحمه الله يقول : ربما طالعت على الآية الواحدة نحو مائة تفسير ثم أسأل الله تعالى الفهم . وأقول يا معلم ابراهيم علمني ، وكنت أذهب إلى المساجد المهجورة ونحوها ، وأمرغ وجهي في التراب وأقول يا معلم ابراهيم فهمني .

والعلم دائماً يحتاج إلى فاحص يدل على لآئه - إلى شيخ غواص عرف فجاج العلوم وأغوارها إلى « جواهرجي » مدقق يرشد طلابه إلى الجوهر الثمين ويحول بينهم وبين البهرج الزائف . ويرجعهم إلى جادة الصواب إن عصف الهوى بعقولهم ، أو اضطربت الموازين بين أيديهم .

وكانت مدارس الحديث تقوم بتدريس الفقه بمذاهبه المختلفة الحنبلي ، والمالكي ، والحنفي ، والشافعي ، وغير ذلك من المذاهب .

وقد خص آل أيوب مدة حكمهم المذهب الشافعي بزيادة عناية ، وكان صلاح الدين الأيوبي يدين بمذهب الشافعي فشجع ذلك العامة على اعتناقه والتفقه بأصوله وفروعه .

وكما كان آل أيوب يدينون بالمذهب الشافعي في الفقه كانوا يتبعون مذهب الأشعري في العقيدة ، وقد دانت الأمة لهم في ذلك . وإنما كان يخالفهم جماعة الحنابلة ذلك أنهم كانوا يستخرجون العقائد من نصوص الكتاب والسنة ولا يجيدون عن ذلك . وكان الأشاعرة يسلكون في العقائد طرق الإستدلال العقلي والبرهان المنطقي .

ذلك أن أبا الحسن الأشعري شيخ الأشاعرة نشأ معتزلياً فأتقن طرائقهم في الاستدلال ثم خالفهم في النتائج . وهذا ما دفع آل أيوب إلى الإعجاب بهم واتباع مذهبهم .

قال المقرئ في خطه : « حفظ صلاح الدين في صباه عقيدة ألفها قطب الدين أبو المعالي مسعود بن محمد النيسابوري ، وصار يحفظها صغار أولاده فلذلك عقدوا الخناصر ، وشدوا البنان على مذهب الأشعري ، وحملوا في أيامهم كافة الناس على التزامه ، فتمادت الحال على ذلك في جميع أيام الملوك من بني أيوب ، ثم في أيام مواليتهم الأتراك وكذا فعل ابن تومرت في المغرب بعد أن أخذ عن الغزالي مذهب الأشعري . وكان هذا هو السبب في انتشار مذهب الأشعري في الأمصار حتى لم يبق مذهب يخالفه إلا أن يكون المتبعون مذهب ابن حنبل » .

وإذا كان ذلك كذلك فمن هم الحنابلة . . . ؟ الحنابلة الذي يخالفون جمهور المسلمين في ذلك الوقت وتكون لهم مدارسهم الفقهية والإعتقادية الخاصة بهم . مثل الجوزية ، والسكرية ، والعمرية التي أنشأها أبو عمر بن قدامة . . ؟

إنهم أتباع الإمام أحمد بن حنبل الذي يقول عنه الشافعي : خرجت من بغداد وما خلفت فيها رجلاً أفضل ولا أعلم ، ولا أفقه ولا أبقى من أحمد بن حنبل . . .

ويقول عنهم المستشرق (لاوست) ما من مرة هوجم الإسلام سياسياً أو عسكرياً إلا اتجه نحو المذهب الحنبلي الذي ينادي في قوة وحاس بالرجوع إلى السنة .

وكان ابن تيمية حنبلي المذهب ونشأ في أسرة تدين كلها بهذا المذهب ولوالده وجده كتابات في المذهب الحنبلي تجلي قواعده ، وتوضح فروعه ، ولقد درس ابن تيمية في كنف أبيه آراء الحنابلة ومعتقدهم في الفقه والعقيدة وغيرهما من العلوم .

ولقد شاهد ابن تيمية دولة الأشاعرة تشمخ عليهم وتتطاول على آرائهم ليس

هذا فحسب بل ويرمونهم بالتجسيم مرة وبالتشبيه مرات .
ولقد هداه تفكيره ألا يصدر حكماً مسبقاً على الأشاعرة أو يتهمهم بما لم يعلمه
في مذهبهم .

فعكف على دراسة آرائهم في العقيدة وعرف طريقتهم في الجدل والاستدلال
وهدته دراسته لمذهب الأشاعرة على التعرف الدقيق لآراء مدرسة الاعتزال حتى عرف
ما عندهم معرفة أتاحت له أن يحكم على آرائهم بأنها حق أو باطل ، ولما كان الحكم
على الشيء فرع عن تصوره - كما يقول الأصوليون - من هنا استطاع ابن تيمية أن
ينازل الخصوم بسلاحهم ويفند آراءهم ، وحتى يثبت مما أقدم عليه عكف على دراسة
المنطق اليوناني ، والفلسفة ، وأصول الديانات القديمة ، وكتب اليهودية والنصرانية
دراسة المحقق المدقق الفاحص الناقد .

يقول أحد معاصريه : « قد ألان الله له العلوم كما ألان لداود عليه السلام
الحديد ، كان إذا سئل عن فن من العلم ظن الرائي أن أحداً لا يعرفه مثله ، وكان
الفقهاء من سائر المذاهب إذا جلسوا معه استفادوا في مذاهبهم منه ما لم يكونوا عرفوه
قبل ذلك ، ولا يعرف أنه ناظر أحداً فانقطع منه ، ولا تكلم في علم من العلوم سواء
أكان من علوم الشرع أم من غيرها إلا فاق فيه أهله والمنسوبين إليه ، وكان له اليد
الطولى في حسن التصنيف » .

وبعد فإن ابن تيمية خاض هذا البحر المتلاطم بالعلوم والمعارف ، الزاخر باطنه
بالجواهر واللالء ليعود إلى دنيا الناس عملاقاً في دينه فقيهاً بما جاء به الرسول - ﷺ -
من عند ربه ، فاهماً لكل آراء المدارس الكلامية والفلسفية ، والمنطقية ، والأصولية ،
والفقهية ، التي وجدت في عصره ، ثم ماذا ؟ ...

ثم عاد ليحق الحق ويطل الباطل ، ويزيل هذا الركام المتعفن في فكر المسلمين
وميزانه في ذلك عقل ناضج وفكر ثاقب ، ودراية وافية بكل ما انتجه العقل البشري
من معارف وعلوم ومن قبل هذا ومن بعده كتاب الله تعالى وسنة رسوله - ﷺ - وإذا
كان ذلك فعلينا أن نقطع شوطاً آخر في البحث .

ابن تيمية والسلفية ..

يرى بعض المفكرين أن ابن تيمية سلفي في تفكيره ، ويكاد لا يعدو منهج السلف في كثير من آرائه وأفكاره التي عرضها في تفسيره .

وحجة القائلين بهذا الرأي أن ابن تيمية نفسه يقرر ذلك ويكرره في تفسيره حيث يعتقد أن الرسول - ﷺ - بين القرآن الكريم كله ، ولم يترك منه شيئاً يحتاج إلى بيان لأن الله سبحانه وتعالى أمره بذلك بقوله :

﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴾ (٢) .

ويرى ابن تيمية أن الصحابة - رضوان الله عليهم - تلقوا كتاب الله من الرسول - ﷺ - وتعلموا منه معانيه . قال عبد الرحمن السلمي « حدثنا الذين كانوا يقرئونا القرآن ، كعثمان بن عفان ، وعبدالله بن مسعود وغيرهما - رضوان الله عليهم - أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي - ﷺ - عشر آيات لم يجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل . قالوا : فتعلمنا القرآن والعلم والعمل » .

فالصحابة - رضوان الله عليهم - كانوا يترقبون نزول الوحي - بكلمات الله على الرسول - ﷺ - فإذا نزلت الآيات بادروا إلى تلقيها وحفظها ثم علموا ما فيها من تأويل وتفسير ، ليكون هذا الفهم دستوراً لحياتهم ، ومنهجاً ينظم سلوكهم وتصرفاتهم .

وعن مسلم ، عن مسروق عن ابن عباس - رضي الله عنهما قال : « والذي لا إله غيره ما نزلت آية في كتاب الله إلا وأنا أعلم فيم نزلت ؟ وأين نزلت ؟ ولو أعلم مكان أحد أعلم بكتاب الله مني تناله المطايا لأتيته » .

(١) سورة النحل آية رقم ٤٤ .

(٢) سورة النحل آية رقم ٦٤ .

ثم انتقل تفسير القرآن الكريم وفهم معانيه من الصحابة إلى التابعين وأولئك ورثوا العلم والفهم لمن جاء بعدهم .

يقول مجاهد - رضي الله عنه - « عرضت المصحف على ابن عباس أوقفه عند كل آية وأسأله عنها » .

ولهذا قال الثوري : « إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به » .

وكان يعتمد على تفسير الإمام الشافعي ، والبخاري ، وغيرهما من أهل العلم كالإمام أحمد بن حنبل ، وأتباعه ممن صنفوا في التفسير ومن هنا نرى أنه كان لا يأخذ إلا بالتفسير المأثور ، فإن وجد الأثر لم يلتفت إلى سواه ، ويرفض الأخذ بالرأي المجرد كليته .

ويقول في ذلك : أما تفسير القرآن بمجرد الرأي فحرام .

ويدلل على صحة رأيه بكثير من الأحاديث الثابتة عن رسول الله - ﷺ - والآثار المروية عن الصحابة - والتي تدل على توقفهم إذا لم يجدوا حديثاً أو أثراً .

وكذلك الأخبار الكثيرة والتي توضح تحفظ التابعين في ذلك الشأن ، يقول

الرسول - ﷺ :

« من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار » .

ويقول أيضاً :

« من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ » .

وأما الأخبار عن الصحابة - رضوان الله عليهم فكثيرة مشهورة من ذلك ما

يروى عن الصحابي الجليل أبي بكر الصديق - رضوان الله عليه « أي أرض تقلني ،

وأي سماء تظلني إذا قلت في كتاب الله ما لم أعلم » .

وروي عن أنس - رضي الله عنه - قال : كنا عند عمر بن الخطاب - وفي ظهر

قميصه أربع رقاع فقرأ قول الله تعالى :

﴿ وفاكهة وأباً ﴾ .

فسأل ما الأب . . ؟

ثم قال : عادلاً عن السؤال : إن هذا هو التكلف فما عليك ألا تدريه . وأما

التابعون فكانوا يتخرجون عن القول في تفسير القرآن إلا إذا كان عندهم رواية بهذا

التفسير عن النبي - ﷺ - أو عن الصحابة .

ولقد قال عن التابعين بعض تلاميذهم :

« لقد أدركت فقهاء المدينة ، وإنهم ليعظمون القول في التفسير ، ولقد كان ابن

سيرين يتحرج عن التفسير ، ويقول :

« سألت عبدة السلماني عن آية من القرآن . » ؟ فقال :

« ذهب الذين كانوا يعلمون فيما أنزل من القرآن فاتق الله وعليك السداد » .

ولقد قال ابراهيم النخعي : كان أصحابنا يتقون التفسير ويهابونه ولقد قال

الشعبي : والله ما من آية إلا وقد سألت عنها ، ولكنها الرواية عن الله تعالى ولقد قال

مسروق : اتقوا التفسير ، فإنما هو الرواية عن الله تعالى .

وهكذا نرى أن أقوال الرسول - ﷺ - وأقوال الصحابة والتابعين - رضوان الله

عليهم جميعاً - تدل في نظر ابن تيمية على وجوب الاعتماد في التفسير على أقوال النبي -

ﷺ - الشارح للقرآن المبين لأحكامه .

ومع ترجيحنا لهذا الرأي وقناعتنا به ، فإننا نرى بعض المفكرين يقررون بأنه

إذا كان ابن تيمية قد اعتمد في التفسير على أقوال السلف فإنه لم يقف عند حد

اتباعهم ، وما صدر عنهم من آراء ، بل كان يتخطى ذلك في بعض الأوقات ،

ويستعمل رأيه وعقله في الاستنباط والبيان .

يقول الشيخ محمد أبو زهرة :

« ولكن هل يضيق صدر ابن تيمية عن هذا الاتجاه ، أي أنه لا يحاول فهم

أسرار القرآن ، والاتجاه إلى الغوص والكشف عن معانيه وأسراره . . ؟ إننا نرى ابن

تيمية في استنباط علل الأحكام وتعرف غاياتها ومراميها والمناط الذي تسير وراءه

يغوص وراء المعاني المصلحية يتعرفها ويسير في ظلال الكتاب والسنة مهتدياً بهديهما ،

ويغوص غوصاً عميقاً يدل على بعد غوره ، ولا يقف عند حدود ظواهر الألفاظ بل

يتجه إلى تعرف المرامي والغايات المصلحية ، وأن الآيات الكونية والنفسية متسعة

الأفق ، وقد كشف من ظواهر الكون ما يتبين معه أحكام القرآن ودقة معانيه .

فهل كان ابن تيمية يتجافى عن كل هذا ويرى فيه بدعاً لا يصح السير وراءه ؟.. ؟

إننا نعيذ ابن تيمية من أن يتجه ذلك الاتجاه السلبي .؟؟
لأنه يرى أن القرآن الكريم نزل ليكون صالحاً لكل زمان ومكان وكل جيل يأتي من الأجيال يرى في كتاب خاتمة الرسالات السماوية طباً لأمرضه ، ودواء لأوجاعه ، وحلاً لمشاكله ، ودستوراً ينظم حياة الأمة في الصغير والكبير ، وهذا هو الإعجاز الحقيقي للقرآن الكريم . ومهمة المفسرين لكتاب الله تعالى أن يلاحظوا ذلك فيستنبطوا منه ومن أحكامه ما ينظم حياتهم ويقضي على مشاكلهم . وهذا ما فعله العالم الكبير في تفسيره العظيم .

القواعد الأساسية لفهم القرآن وتفسيره عند ابن تيمية . .

يرى العالم الجليل ابن تيمية أن أمثل الطرق لتفسير القرآن الكريم تتلخص في عدة طرق :

الأول : تفسير القرآن بالقرآن فما أجمل في مكان فإنه قد فسر وبين في موضع آخر ، وما اختصر في سورة فقد بسط ووضح في سورة أخرى .
الثاني : التفسير بالسنة ، فإنها شارحة للقرآن الكريم وموضحة له قال الإمام الشافعي - رضي الله عنه - كل ما حكم به رسول الله - ﷺ - فهو مما فهمه من القرآن .

وقال تعالى : ﴿ إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴾ .

ولهذا قال رسول الله - ﷺ - « ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه » . يعني السنة .
وقال لمعاذ - رضي الله عنه - حين بعثه إلى اليمن بما تحكم ؟ ..
قال : بكتاب الله تعالى .
قال : فإن لم تجد ؟ ..
قال : بسنة رسول الله - ﷺ - .
قال : فإن لم تجد ؟ ..
قال : اجتهد رأيي .
قال : فضرب رسول الله - ﷺ - في صدره وقال :
« الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضي الله ورسوله » .

الثالث : أقوال الصحابة : إذا لم يجد التفسير في القرآن الكريم ، ولا في سنة رسول الله - ﷺ - يرجع في ذلك إلى أقوال الصحابة - رضوان الله عليهم - فإنهم أدرى بذلك لما شاهدوه من القرآن والأحوال التي اختصوا بها ، ولما لهم من الفهم التام ، والعلم الصحيح لاسيما علماءهم وكبرائهم - كالأئمة الأربعة - الخلفاء الراشدين ، والأئمة المجتهدين المهيدين مثل عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه .

قال الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري :

« حدثنا أبو كريب ، قال : أنبأنا جابر بن نوح ، أنبأنا الأعمش ، عن أبي الضحى - مسلم بن صبيح - عن مسروق قال : قال عبدالله - يعني ابن مسعود :

« والذي لا إله غيره ، ما نزلت آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم فيم نزلت وأين نزلت ، ولو أعلم مكان أحد أعلم بكتاب الله مني تناله المطايا لأتيته » ومنهم الخبر البحر عبدالله بن عباس ابن عم رسول الله - ﷺ - حيث قال داعياً له : « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » .

وقال ابن جرير : « حدثنا محمد بن بشار ، أنبأنا وكيع ، أنبأنا سفيان عن

الأعمش عن مسلم . عن مسروق قال : قال عبدالله بن مسعود : نعم ترجمان القرآن ابن عباس .

وقال الأعمش عن أبي وائل : استخلف علي - رضي الله عنه - عبدالله بن عباس على الموسم فخطب الناس فقرأ في خطبته سورة البقرة ، وفي رواية سورة النور ، ففسرها تفسيراً لو سمعته الروم والترك والديلم لأسلموا .

فإذا لم يوجد التفسير في القرآن الكريم ولا في السنة ، ولم يوجد عند الصحابة فقد يرجع كثير من الأئمة في ذلك إلى أقوال التابعين كمجاهد بن جبر ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة مولى ابن عباس ، وعطاء بن أبي رباح والحسن البصري ، ومسروق بن الأجدع ، وسعيد بن المسيب ، والربيع بن أنس ، وقتادة ، والضحاك بن مزاحم وغيرهم من التابعين .

هذه هي القواعد الأساسية التي يراها ابن تيمية لمن يريد أن يفسر كتاب الله تعالى . فهل التزم ابن تيمية بهذه القواعد عند تفسيره لكتاب الله أم أنه اختط منهجاً آخر غير الذي دعا إليه وطالب باتباعه ؟ للإجابة على ذلك علينا أن نقطع شوطاً آخر في البحث لنبين فيه منهج ابن تيمية في التفسير ، وعلى الله قصد السبيل .

منهج ابن تيمية في التفسير

لقد وضع ابن تيمية قواعد لتفسير القرآن الكريم وطالب الراغبين في التفسير والتأويل أن يضعوا نصب أعينهم هذه القواعد . فهل التزم ابن تيمية نفسه بهذه القواعد ؟ وهل طبقها على ما قام به من تفسيره للقرآن الكريم ؟ ..

إن القارئ لهذا التفسير الذي وضعه ابن تيمية يرى فيه أن صاحبه ألزم نفسه هذه القواعد إلا في القليل النادر عندما يكون الأمر أمر مجادلة أو محاوراة والزام الخصم الحجة والبرهان .

فإذا أخذ في تفسير سورة من سور القرآن الكريم تناول الخطوط الرئيسية لها ،

والموضوعات التي تضمنتها ، وبذلك يضع أمام القارئ كشافاً بموضوعات السورة وقضاياها .

يقول عند تفسيره لسورة البقرة :

« إن الله تعالى افتتحها بذكر كتابه الهادي للمتقين ، فوصف حال أهل الهدى ، ثم الكافرين ، ثم المنافقين ، فهذه جمل خبرية ، ثم ذكر الجمل الطلبية فدعا الناس إلى عبادته وحده ، ثم ذكر الدلائل على ذلك من فرش الأرض وبناء السماء وإنزال الماء وإخراج الثمار رزقاً للعباد ، ثم قرر الرسالة وذكر الوعد والوعيد ، ثم ذكر مبدأ النبوة والهدى وما بثه في العالم من الخلق والأمر ، ثم ذكر تعليم آدم الأسماء ، وإسجاد الملائكة له لما شرفه من العلم » .

ثم يستمر في عرض موضوعات السورة وكأنه يريد بذلك أن يبين هذه المعالم ويثبتها في الذهن حتى إذا تناولها بالتفسير والتحليل كان لدى القارئ فكرة واضحة عن موضوعاتها ويستمر في ذلك حتى يصل إلى نهاية سورة البقرة فيقول :

« ثم ذكر بعد ذلك ما يتعلق بأحكام النكاح والوالدات ، وما يتعلق بالأموال والصدقات ، والربا والديون ، وغير ذلك . ثم ختمها بالدعاء العظيم المتضمن وضع الأصار ، والأغلال ، والعفو ، والمغفرة ، والرحمة ، وطلب النصر ، على القوم الكافرين ، الذين هم أعداء ما شرعه من الدين في كتابه المبين .

فإذا أراد بعد ذلك أن يتناول الآيات بالتفسير والتحليل نراه يذكر آراء العلماء فيها ثم يذكر رأي السلف ، ويعقب على ذلك بقوله : والصواب ما عليه السلف من اللغة الموافقة لما في القرآن الكريم .

يقول عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً ﴾ . المثل في الأصل هو الشبيه وهو نوعان :

أحدهما : الأمثال المعينة التي يقاس فيها الفرع بأصل معين موجوداً أو مقدر وهي في القرآن بضع وأربعون مثلاً كقوله تعالى : ﴿ مثلهم كمثل الذي استوقد نار ﴾ ﴿ مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة ﴾ وقوله : ﴿ كمثل صفوان

عليه تراب ﴿ وقوله ﴾ ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله ﴿ .

النوع الثاني : الأمثال الكلية ، وهذه التي أشكل تسميتها أمثالاً كما أشكل تسميتها قياساً .

إذا تبين ذلك فالأمثال المضروبة في القرآن منها ما يصرح فيه بتسميته مثلاً ومنها ما لا يسمى بذلك . . .

ثم يحشد الآيات التي جاءت لضرب الأمثال ويتناولها بالعرض والتحليل ويجادل المناطق في أقيستهم ، والفقهاء في قواعدهم ، ورجال التوحيد في قضاياهم ، ويخرج في النهاية بالرأي الأمثل الذي يتوافق وطبيعة الآية ، وما يمكن تطبيقه في العصر الذي يعيش فيه .

ثانياً : إذا بدأ في تفسير آية ولم تسعفه آيات القرآن الكريم في تفسيرها لجأ إلى حديث الرسول - ﷺ - .

يقول ابن تيمية عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ، فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير ﴾ .
قد ثبت في صحيح مسلم عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : لما أنزل الله ﴿ إن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ﴾ . اشتد ذلك على أصحاب النبي - ﷺ - . فأتوا رسول الله - ﷺ - ثم بركوا على الركب وقالوا :
« أي رسول الله كُلفنا من العمل ما نطيق : الصلاة ، والصيام ، والجهاد ، والصدقة ، وقد نزلت عليك هذه الآية ولا نطيعها » .

فقال رسول الله - ﷺ - : .

« أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتاب من قبلكم سمعنا وعصينا ؟ ..

قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير » .

فلما قرأها القوم وذلت بها ألسنتهم أنزل الله في أثرها .

« آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه

ورسله لا نفرق بين أحد من رسله ، وقالوا : سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير .

فلما فعلوا ذلك نسخها الله ، فأنزل الله .

﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ﴾ .

قال : نعم .

﴿ ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا ﴾ .

قال : نعم .

﴿ ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ﴾ .

قال : نعم .

﴿ واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ .

قال : نعم^(١) .

ثم يعود ابن تيمية إلى أقوال الصحابة والتابعين فيقول :

« ولهذا قال كثير من السلف والخلف ، إنها منسوخة بقوله : ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ .

كما نقل ذلك عن ابن مسعود ، وأبي هريرة ، وابن عمر ، وابن عباس في رواية عنه ، والحسن ، والشعبي ، وابن سيرين ، وسعيد بن جبير وقتادة ، وعطاء الخراساني ، والسدي ، ومحمد بن كعب ، ومقاتل ، والكلبي وابن زيد .

ونقل عن آخرين أنها ليست منسوخة بل هي ثابتة في المحاسبة على العموم

(١) ورد هذا الحديث من طرق عدة « فرواه مسلم عن يزيد بن ربيع عن روح بن القاسم عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ، ورواه الامام أحمد بنفس الاسناد في مسنده كما رواه الامام أحمد أيضاً عن وكيع عن سفيان عن آدم بن سليمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وفيه ذكر « قد فعلت » بدلاً من « نعم » عقب كل دعاء وذكره ابن جرير في تفسير الآية المذكورة ، راجع البخاري ٥ : ٤٠ كتاب التفسير باب قوله تعالى : ﴿ وان تبدوا ما في انفسكم ﴾ مسلم (كتاب التفسير) ابن كثير ١ : ٣٣٨ - ٣٤٠ .

فياخذ من يشاء ، ويغفر لمن يشاء ، كما نقل ذلك عن ابن عمر والحسن ، واختاره أبو سليمان الدمشقي والقاضي أبو يعلى . وقالوا هذا خبر ، والأخبار لا تنسخ .

فإذا استعرض ابن تيمية أحاديث الرسول - ﷺ - وأقوال الصحابة والتابعين . أخذ يوضح رأيه في القضية الذي استخلصه من فهمه لهذه الأقوال مجتمعة فإذا وصل إلى قناعة تامة فيما وصل إليه أخذ يدافع عن هذا الرأي بالحجة والمنطق ، بالدليل والبرهان ، بطبيعة الحياة وما جبلت عليه النفوس . الذي نزل القرآن الكريم لمخاطبتها ووضع العلاج لأمرضها ورسم الطريق لسيرها حتى تحقق منهج الخلافة في الأرض .

يقول الدكتور الجليلند :

« إنني أوجه نظر الباحثين إلى أهمية تلك الآراء التي قدمها لنا ابن تيمية حول النفس وطبيعتها وأمراضها وعلاجها ، إن هذه الآراء تشكل في مجموعها ما يمكن أن يسمى بعلم النفس القرآني الذي تكشف لنا هذه الآراء عن أصوله وقواعده ، وتلفت نظرنا إلى منهج دراسته وطريقة تناوله وعرضه على الدارسين » .

وإذا كان ابن تيمية قد ألزم نفسه بالقواعد التي وضعها لتفسير القرآن الكريم وهي التي لا تخرج عن :

١ - تفسير القرآن بالقرآن .

٢ - تفسير القرآن بأقوال الرسول - ﷺ - .

٣ - تفسير القرآن بأقوال الصحابة والتابعين .

فما رأي ابن تيمية في التفسير بالرأي ؟ . .

موقف ابن تيمية من التفسير بالرأي

إن ابن تيمية يرى أن تفسير القرآن بالرأي حرام ، ويقدم بين يدي هذا الرأي مجموعة من أحاديث الرسول - ﷺ - وأقوال الصحابة والتابعين .

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ .

« من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار » .
« وقال الترمذي : قال حدثنا عبد بن حميد ، حدثنا حيان بن هلال قال حدثنا سهل أخو حزام القطعي ، قال : حدثنا أبو عمران الجوني عن جندب قال : قال رسول الله ﷺ ..

« من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ »
قال الترمذي : هذا حديث غريب ، وقد تكلم بعض أهل الحديث في سهيل بن أبي حزم .
يقول ابن تيمية :

« وهكذا روى بعض أهل العلم عن أصحاب النبي ﷺ وغيرهم أنهم شددوا في أن يفسر القرآن بغير علم ... فمن قال في القرآن برأيه فقد تكلف ما لا علم به ، وسلك غير ما أمر به ، فلو أنه أصاب المعنى في نفس الأمر لكان قد أخطأ ، لأنه لم يأت الأمر من بابه ، كمن حكم بين الناس عن جهل فهو في النار وإن وافق حكمه الصواب في نفس الأمر . » .

ثم يحشد ابن تيمية مجموعة كبيرة من النصوص المروية عن السلف الصالح في منع أن يفسر القرآن بغير علم . وهذا الرأي لا يختلف فيه اثنان أن يفسر القرآن بالجهل فهذا حرام ويؤدي بصاحبه إلى النار .

أما أن يفسر القرآن بالعلم فيكون حراماً « حتى وإن وافق حكمه الصواب في نفس الأمر . » .

هنا نختلف مع العالم الجليل ابن تيمية .
أولاً : أن أقوال الصحابة والتابعين في التفسير استنبطت من طبيعة العصر الذي كانوا يعيشون فيه ، ولقد كانت هذه الآراء تتوافق توافقاً كاملاً مع حياتهم وسلوكهم .

ولكن المسلمين الآن وقبل هذا العصر - كانت لهم ظروف وقضايا تحتاج إلى الرجوع لكتاب الله ليستلهم منه الحلول لكل المشاكل التي تعترض طريق المسلمين .

وبالتالي تكون لهم منهج حياة في التربية ، في الاقتصاد ، في السياسة في الاجتماع في كل شأن من شؤون الحياة فهل يقف المسلمون عند تفسير الصحابة والتابعين ولا يفسر القرآن ؟ ونهتف مع ابن تيمية .

« فلو أنه أصاب المعنى في نفس الأمر لكان قد أخطأ »

ثانياً : إن الله سبحانه وتعالى طالب عباده بالنظر والتدبر ، والضرب في فجاج الأرض ، والتأمل في خلق السموات . فإذا كان القرآن الكريم آيات الله المتلوة ، فالكون بما فيه من بحار وجبال وسهول ووديان هو آيات الله المجلوة ، والمسلم مطالب في حياته بالغوص والتنقيب والبحث والترتيب حتى يصل إلى ما يحقق به دور الخلافة في الأرض وهو في ذلك قد يصيب ما يفتش عنه ويصل إلى الصواب في ذلك وقد يقف به العجز البشري عن تحقيق ما يرمي إليه ، وهو في كل ذلك مجتهد . إن أصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر فهو مثاب في كلتا الحالتين .

ثالثاً : هل توقف ابن تيمية ولم يستعمل عقله وفكره ؟ هل عكف على ما استنبطه الصحابة والتابعين ، ورجال السلف من تفاسير للقرآن الكريم ، ولم يحاول أن يقدم جديداً لينظم حياة المسلمين الذين يعيشون في عصر يختلف عن عصر الصحابة والتابعين ؟ الحقيقة أن ابن تيمية عكف على تفسير القرآن الكريم واستعمل كل ما يمكن أن يوصله إلى هدفه حتى أنه كان في بعض الأوقات إذا كلَّ عقله أو توقف ذهنه ، ولم يصل إلى رأي يرضيه في تفسيره . . ؟؟ لجأ إلى الله وتمرغ في التراب وطلب من ربه أن يلهمه سبيل الرشاد ويقول :

« يا معلم ابراهيم علمني . »

لقد ناقش ابن تيمية الفرق التي كانت تعيش في عصره ، وجادلها بالمنطق والحجة ، ورفع على آراء أصحابها معول الهدم . وناقش أصحاب الحلول والاتحاد . وهاجم آراء المسيحية في الألوهية ، والصلب ، وهاجم أصحاب اليهودية وصب عليهم من قلمه سوط عذاب . ولا نستطيع في هذه العجالة أن نحصى كل من وقف

لهم ابن تيمية وهاجمهم برأيه وفكره وهو يقدم أدلته وحججه من آيات الكتاب العزيز .

وإذا كان ذلك كذلك فكيف نوفق بين ما يقوله ابن تيمية وبين ما يفعله ؟
إننا نرى أن النظر في كتاب الله تعالى والتدبر في معانيه واستنباط الأحكام التي
تبنى على العلم والدراية بكتاب الله تعالى هو واجب المسلمين بعامه وعلى علمائهم
بخاصة . والله سبحانه وتعالى يقول ﴿ فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في
الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ﴾ (١) .

ونعتقد - والله أعلم - أن هذا ما كان يرمي إليه ابن تيمية حيث قال :
« فهذه الآثار الصحيحة وما شاكلها عن أئمة السلف محمولة على تخرجهم عن
الكلام في التفسير بما لا علم لهم به .

فأما من تكلم بما يعلم من ذلك لغة وشرعاً فلا حرج عليه ، ولهذا روى عن
هؤلاء وغيرهم أقوال في التفسير ولا منافاة لأنهم تكلموا فيما علموه وسكتوا عما
جهلوه ، وهذا هو الواجب على كل أحد فإنه كما يجب السكوت عما لا علم له به ،
فكذلك يجب القول فيما سئل عنه مما يعلمه لقوله تعالى ﴿ لتبينه للناس ولا
تكنمونه ﴾ (٢) .

ولما جاء في الحديث المروي من طرق : من سئل عن علم فكتمه أجم يوم
القيامة بلجام من نار . « والله أعلم .
وإذا كان ذلك كذلك فإن طبيعة البحث تقتضينا أن نلقي بعض الأضواء على
مصنفات ومؤلفات العالم الكبير ابن تيمية .

(١) سورة التوبة آية رقم ١٢٢ .

(٢) سورة آل عمران آية رقم ١٨٧ .

مؤلفات الامام ابن تيمية

عاش ابن تيمية حياة عريضة ممتدة ، وإن كانت قليلة في عمر الزمن ولكنها كانت عميقة ومؤثرة في دنيا الناس .

ولقد استغل هذه الحياة استغلالاً كاملاً لصالح العلم والمعرفة باحثاً عنها في بطون الكتب ومستمعاً لها من أفواه العلماء ، ولقد حباه الله سبحانه وتعالى ذاكرة واعية قوية ، والمعية حاضرة متقدة استوعبت هذه الصنوف المختلفة من المعارف والعلوم ، ثم أخرجتها إلى البشرية رحيقاً مصفى ، وغذاء ثرياً ، أضاف للمكتبة الاسلامية والعربية الكثير والكثير من المراجع والمصنفات التي يعتز بها أبناء الاسلام من طلاب المعرفة في كل عصر ومصر .

وسنحاول بمشيئة الله تعالى أن نلقي الأضواء على بعض هذه المصنفات دالّين عليها في أماكنها أو معرفين بها قدر الجهد والطاقة ، والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل .

أ - كتب العقائد :

١ - كتاب الايمان ، طبع عدة طبعات مختلفة في البلاد العربية منها طبعة دار الطباعة المحمدية بالقاهرة - تصحيح الدكتور محمد خليل هراس .

وقد استعرض في هذا الكتاب الفرق بين الايمان والاسلام ، وزيادة الايمان ونقصانه ، ودخول العمل في الايمان ، وعدم دخوله ، وناقش الفرق الموجودة في عصره - ورد على بعضهم وفند أقوالهم ، واستخلص ما رآه انه الحق من هذه الأقوال .

٢ - كتاب اقتضاء الصراط المستقيم ، وقد طبع عدة طبعات مختلفة منها طبعة مطابع المجد السعودية عام ١٣٩٠ هـ وأخذها أحد طلاب الدراسات العليا بجامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية بالرياض اطروحة حصل بها على درجة الدكتوراه في قسم العقيدة والمذاهب المعاصرة .

٣ - كتاب الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان - القاهرة ١٩٧٨ طبعة أخرى بتحقيق الشيخ محمود فايد صبيح سنة ١٩٥٨ وكانت الطبعة الأولى بالمطبعة العامرية الشرقية بمصر عام ١٣٢٣ هـ وهو مما صنفه بقلعة دمشق .

٤ - العقل والنقل لابن تيمية ح ٤ مخطوط رقم ١٨٢ عقائد تيمور بدار الكتب .

٤ - شرح الأصفهانية : تقديم فضيلة الشيخ حسنين محمد مخلوف القاهرة ١٣٨٦ هـ ١٩٦٦ م .

٥ - الرسالة الحموية : ضمن مجموعة بعنوان نفائس ، مطبعة السنة المحمدية ، بدون تاريخ .

٦ - الرسالة التدمرية : طبعت أكثر من طبعة ، وأخذها أحد طلاب الدراسات العليا بجامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية بالرياض اطروحة حصل بها درجة الماجستير في العقيدة والمذاهب المعاصرة .

٧ - الرد على الفلاسفة : أربع مجلدات .

٨ - كتاب اثبات المعاد ، والرد على ابن سينا .

٩ - كتاب « ثبوت النبوات عقلاً ونقلاً » .

١٠ - كتاب « المعجزات والكرامات » .

١١ - كتاب « اثبات الصفات » مجلد .

١٢ - كتاب « العرش » .

١٣ - كتاب « رفع الملام عن الأئمة الاعلام » .

١٤ - كتاب « الرد على الامامية » في مجلدين كبيرين .

١٥ - « الرد على القدرية » .

١٦ - « الرد على الاتحادية والحلولية » .

١٧ - كتاب في « خلق الأفعال » .

١٨ - كتاب في « الرد على تأسيس التقديس » للرازي في سبع مجلدات .

١٩ - « كتاب الأسماء والصفات » ضمن فتاوى ابن تيمية طبعة الرياض عام

١٣٨١ هـ - المجلد الخامس ، والمجلد السادس .

٢٠ - « توحيد الألوهية » ضمن فتاوى ابن تيمية طبعة الرياض عام ١٣٨١ هـ .

٢١ - « توحيد الربوبية » ضمن فتاوى ابن تيمية طبعة الرياض عام ١٣٨١ هـ .

المجلد الثاني .

٢٢ - الرد على المنطقيين طبعة بمباي ١٣٦٨ - ١٩٤٩ م ، وطبعة أخرى تولى طبعتها « إدارة ترجمان السنة » لاهور باكستان ١٣٩٦ هـ ١٩٧٦ م قال في مقدمته :
فإني كنت أعلم أن المنطق اليوناني لا يحتاج إليه الذكي ولا يتففع به البليد ، ولكن كنت أحسب أن قضاياه صادقة لما رأيت من صدق كثير منها ثم تبين لي الخ . .

٢٣ - الصفدية : تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم الجزء الأول مطابع حنيفة الرياض ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .

تبدأ بسؤال وجه إلى الامام ابن تيمية عن رجل مسلم يقول : ان معجزات الأنبياء صلى الله عليهم وسلم - قوى نفسية . افتونا مأجورين . فأجاب : الحمد لله رب العالمين : هذا الكلام - وهو قول القائل : إن معجزات الأنبياء صلى الله عليهم وسلم - قوى نفسية - باطل ، بل هو كفر يستتاب قائله ويبين له الحق ، فإن أصر على اعتقاده بعد قيام الحجة الشرعية عليه كفر ، وإذا أصر بعد الاستتابة - قتل الخ .

٢٤ - قاعدة جلية في التوسل والوسيلة - القاهرة ١٣٨٨ - ١٩٦٩ م تصحيح الدكتور محمد الزيني .

٢٥ - كتاب « القدر » ضمن الفتاوى طبعة الرياض ١٣٨١ هـ .

٢٦ - كتاب « التوحيد » تحقيق الدكتور محمد السيد الجليلند القاهرة ١٩٧٩ م مع مقدمة عن قضية التوحيد بين الدين والفلسفة .

٢٧ - « مجمل اعتقاد السلف » ضمن الفتاوى طبعة الرياض ١٣٨١ هـ .

٢٨ - منهاج السنة النبوية : في نقض كلام الشيعة والقدرية (طبعة بولاق بدون

تاريخ)

طبعة أخرى مصورة « بيروت » تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم وطبعة أخرى

الناشر : مكتبة الرياض الحديثة - الرياض .

٢٩ - نقض المنطق : مكتبة السنة المحمدية - تصحيح الشيخ محمد حامد الفقي
القاهرة ١٣٧٠ هـ .

٣٠ - كتاب الجواب الصحيح فيمن بدل دين المسيح - أربع مجلدات وسبب تأليف هذا الكتاب ان كتاباً ورد من قبرص . فيه بيان أن دين النصارى في عصره هو ما جاء في كتبهم وفيه الاحتجاج له بما يحتج به دينهم ، وفضلاء ملتهم قديماً وحديثاً من الحجج السمعية والعقلية فتصدى ابن تيمية للرد وقال في ذلك .

« اقتضى هذا أن نذكر من الجواب ما يحصل به فصل الخطاب ، وبيان الخطأ من الصواب ، لينتفع به أولو الألباب ، ويظهر ما بعث الله به رسله من الميزان والكتاب . (راجع مقدمة الكتاب ص ١٩) .
ب - الفقه :

لقد ترك ابن تيمية آثاراً فقهية جلية حتى قال الحافظ الذهبي : فاق الناس في معرفة الفقه ، واختلاف المذاهب ، وفتاوى الصحابة والتابعين . ومن أهم هذه الكتب :

- ١ - « شرح العمدة في الفقه » أربع مجلدات .
- ٢ - كتاب الدرة المضيئة في فتاوى ابن تيمية .
- ٣ - كتاب « المناسك الكبرى والصغرى » .
- ٤ - كتاب « اصلاح الراعي والرعية » أو « السياسة الشرعية في اصلاح الراعي والرعية » طبعة دار الكاتب العربي .
- قال في مقدمته « وهذه رسالة مبنية على آية الأمراء في كتاب الله وهي قوله تعالى : ﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نعماً يعظمكم به إن الله كان سميعاً بصيراً ﴾ .^(١) .
- ٥ - الفتاوى المصرية خمسة مجلدات - طبعة الكردي ١٣٢٩ هـ .

(١) سورة النساء آية رقم ٥٨ .

٦ - الرد على الاخنائي واستحباب زيارة خير البرية الزيارة الشرعية « المطبعة السلفية بدون تاريخ » .

٧ - كتاب قواعد في الوقف والوصايا .

٨ - كتاب قاعدة في الاجتهاد والتقليد .

٩ - كتاب قاعدة تفضيل مذهب أهل المدينة وهي في رسالة تسمى « المالكية » .

١٠ - كتاب قاعدة شمول النصوص .

١١ - كتاب قاعدة القياس .

١٢ - كتاب قاعدة في لعب الشطرنج .

١٣ - كتاب قاعدة في السفر .

١٤ - كتاب قواعد في أحكام الكنائس .

١٥ - كتاب قاعدة رجوع المغرور على من غره .

١٦ - كتاب قاعدة في الضمان .

١٧ - كتاب قاعدة سؤر ما يؤكل لحمه وبوله .

١٨ - كتاب قاعدة الجهاد والترغيب فيه .

١٩ - رسالة في القياس .

٢٠ - رسالة في الحسبة .

٢١ - كتاب في نكاح المحلل .

٢٢ - كتاب في القعود .

٢٣ - تعليق على كتاب المحرر في الفقه لجمده الشيخ مجد الدين ، في عدة

مجلدات .

ج - التصوف :

١ - الاستقامة : قاعدة في وجوب الاستقامة - مخطوط بدار الكتب المصرية

رقم ٩٧٣ - تصوف - تحت عنوان خطأ « وهو الكلمات السنيات » .

٢ - التحفة العراقية في الأعمال القلبية - المطبعة السلفية - القاهرة ١٣٨٦ هـ .

٣ - رسالة العبودية . ط أنصار السنة سنة ١٩٤٧ بتحقيق محمد حامد الفقي .

- ٣ - التصوف ضمن الفتاوى طبعة الرياض ١٣٨١ هـ .
- ٤ - تصوف وأخلاق دينية مخطوط رقم ٢٤٣٦ بدار الكتب المصرية .
- ٥ - السلوك ضمن الفتاوى طبعة الرياض ١٣٨١ هـ .
- ٦ - الصوفية والفقراء رسالة صغيرة - تحقيق الدكتور محمد جميل غازي مطبعة المدني القاهرة - بدون تاريخ . ثم طبعة أخرى لمطبعة المدني ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .
- ٧ - قاعدة في المحبة : مخطوط مصور بالجامعة المصرية - تصوف رقم ١٢٩ .

د - الجدل ، وفنون أخرى :

١ - تنبيه الرجل العاقل على تمويه الجدل الباطل .
قال في مقدمته : بعد الإشارة إلى طريقة المتقدمين في المجادلة بالتالي هي أحسن : ثم صار المتأخرون بعد ذلك يتناظرون في أنواع التأويل والقياس بما يؤثر في ظن بعض الناس ، وإن كان عند التحقيق يؤول إلى الافلاس لكنهم لم يكونوا يقبلون من المناظرة إلا ما يفيد ، ولو ظناً ضعيفاً للناظر . واصطلحوا على شريعة من الجدل للتعاون على اظهار صواب القول والعمل ، ضبطوا بها قوانين الاستدلال لتسلم عن الانتشار والانحلال ، فطريقتهم ، وإن كانت بالنسبة إلى طرائق الأولين غير وافية بمقصود ، لكنها غير خارجة عنه بالكلية ، ولا مشتملة على ما يؤثر في القضية ، وربما كسوها من جودة العبارة ، وتقريب الإشارة ، وحسن الصياغة ، وصنوف البلاغة ، ما يجليها عند الناظرين ، وينفقهها عند المتناظرين مع ما اشتملت عليه من الأدلة السمعية والمعاني الشرعية وبنائها على الأصول الفقهية ، والقواعد الشرعية ، والتحاكم فيها إلى حاكم الشرع الذي لا يعزل ، وشاهد العقل المربي المعدل .

ثم إن بعض طلبة العلوم من أبناء فارس والروم صاروا مولعين بنوع من جدل الموهين ، استحدثه طائفة من الشرقيين ، وألحقوه بأصول الفقه في الدين ، راوغوا فيه مراوغة الثعلب ، وجادوا فيه عن المسلك اللائق ، وزخرفوه بعبارات موجودة في كلام العلماء قد نطقوا بها ، غير أنهم وضعوها في غير مواضعها المستحقة لها ، وألفوا الأدلة تأليفاً غير مستقيم ، عدلوا عن التركيب الناتج إلى العقيم ، غير أنهم بإطالة

العبرة ، وابعاد الاشارة ، واستعمال الألفاظ المشتركة والمجازية في المقدمات ، ووضع
الظنيات موضع القطعيات الخ .

٢ - تعارض العقل والنقل : تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم

الجزء الأول طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧١ م .

وتسعة أجزاء أخرى طبعة جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية - الرياض ١٩٨١
١٩٨٢ م .

٣ - مجموعة الرسائل الكبرى الطبعة الأولى مصر ١٣٢٣ هـ .

٤ - جامع الرسائل - تحقيق محمد رشاد سالم - مطبعة المدني ١٣٨٩ هـ ١٩٦٩ م .

٢

هـ - الحديث وعلومه :

قال الذهبي عن ابن تيمية : سمع الحديث ، واكثر بنفسه من طلبه ، وكتب
وخرّج وناظر في الرجال والطبقات ، وحصل ما لم يحصله غيره .
ثم قال : وبرع في الحديث وحفظه فقل من يحفظ ما يحفظ من الحديث معزواً
إلى أصوله وصحابه مع شدة استحضار له وقت اقامة الدليل .

ثم قال : ونصر السنة بأوضح حجج ، وأهر براهين ، وأوذى في ذات الله من
المخالفين ، وأخيف في نصر النسبة المحضة ، حتى أعلى الله مناره ، وجمع قلوب أهل
التقوى على محبته والدعاء له .

١ - علم الحديث مكتوب على غلافه « الخزانة الأصفية بحيدر آباد الدكن » .

توجد منه نسخة خطية محفوظة بالآستانة رقم ٣٢٧١ ضمن مجموعة بخط فارس
جميل .

يوجد في الجزء الثامن عشر من الفتاوى طبعة الرياض ١٣٨١ هـ قام بتحقيقه
واعداؤه فضيلة الشيخ موسى محمد علي قامت بطبعه دار الكتب الإسلامية
لصاحبها توفيق عفيفي عامر ١٤٠٤ هـ ١٩٨٤ م .

٢ - شرح حديث النزول : نشره المكتب الإسلامي بدمشق سنة ١٩٦٢ م .

و- التفسير :

قال الذهبي : شيخنا وشيخ الإسلام وفريد العصر علماً ومعرفة وشجاعة وذكاء وتنويراً ألهياً وكرماً ونصحاً للأمة ، وأمراً بالمعروف ونهياً عن المنكر . ثم قال : وبرع في تفسير القرآن وغاص في دقيق معانيه ، بطبع سيال وخاطر وقاد ، إلى مواضع الإشكال ميال ، واستنبط منه أشياء لم يسبق إليها . وقال أيضاً : شرع في تفسير القرآن الكريم ، فكان يورد من حفظه في المجلس نحو كراسين أو أكثر ، وبقي يفسر سورة نوح عدة سنين أيام الجمع بالمسجد . وقال في الترجمة المطولة التي أفرد بها الذهبي لابن تيمية في كتابه (التاريخ الكبير) .

« أما التفسير فمسلم إليه » وله من استحضار الآيات من القرآن - وقت إقامة الدليل بها على المسألة - قوة عجيبة ، وإذا رآه المقرئ تحير فيه ، ولفرط امامته في التفسير ، وعظم اطلاعه ، يبين خطأ كثير من أقوال المفسرين ، ويوهي أقوالاً عديدة ، وينصر قولاً واحداً موافقاً لما دل عليه القرآن والحديث . ويكتب في اليوم واللييلة من التفسير نحواً من أربعة كرايس أو أزيد .

١ - تفسير سورة الاخلاص : ط المنيرية سنة ١٣٥٢ هـ بتصحيح محمد منير الدمشقي .

ونسخه في مجلد طبع المطبعة الحسينية بالقاهرة سنة ١٣٢٣ هـ بأولها فهرس .

٢ - تفسير سورة النور لابن تيمية .

٣ - دقائق التفسير في أربع مجلدات قام بتحقيقه الدكتور محمد السيد الجليند ط دار الانصار - القاهرة .

٤ - التفسير في الفتاوى ط الرياض ١٣٨١ هـ بداية من الجزء الثالث عشر وقد احتوى على مجموعة مقدمات في التفسير . والرابع عشر والذي يشمل من سورة الفاتحة إلى سورة الأعراف ، والخامس عشر ، والسادس عشر ، والسابع عشر ، والذي يشمل تفسر سورة الأخلاص والمعوذين .

٥ - التفسير الكبير - وهو الكتاب الذي بين أيدينا .

التفسير الكبير ومنهجنا في التحقيق

وقع في يدي منذ عشر سنوات أو تزيد كتاب : « الدر المشور في التفسير بالمأثور » . للإمام العالم جلال الدين بن عبد الرحمن السيوطي . وهو كتاب فريد في بابه أعجبنى وأخذ يلبي هذا الحشد الكبير من آثار وأخبار جمعها هذا الرجل العملاق من أقوال الرسول - ﷺ - وأفعاله ، وأقوال الصحابة والتابعين وأفعالهم ، ثم صحتها هذا السفر الفريد .

ولكن هذا العمل الجليل سطت عليه أيدي النساخ والعاثين بالتحوير والتبديل ، فطمست بعض معانيه ، وغيّرت بعض كلماته ، فعقدت العزم على أن أقوم بتنقية هذا الكتاب مما شابه ، ورجوت المولى جل وعلا أن يعينني ويأخذ بيدي أمام هذه المهمة الشاقة التي تحتاج إلى عزيمة ووقت .

وكانت بداية خطة العمل أن أضع يدي على جل ما كتبه الإمام السيوطي في التفسير وعلوم القرآن ، وأخذت أبحث عن هذه الكتب في مظانها وخصوصاً لدى أحفاد وأقارب السيوطي في مقرهم بمدينة أسيوط من صعيد مصر .

ولقد جمعت من هذه المصنفات وخصوصاً المخطوط منها ما يمكن أن يعينني في هذه المهمة .

وكان ضمن هذه المصنفات مخطوطة تكاد تكون مجهولة المعالم معنونة بـ « التفسير الكبير » لابن تيمية الحراني ، ناسخها محمد بن العباس بن الحسين ، الشافعي مذهباً ، ويرجع تاريخ نسخها إلى عام ٣١٠ هـ وهذه النسخة موقوفة على ناسخها في

حياته ، ولأولاد وأحفاده بعد مماته . لوحة رقم (١) (٢) .

والذي قدم لي هذه النسخة رجل نصيبه من المعرفة محدود ، وحرفته الزراعة ، وهي حرفة أبيه وجده ولكن هذه الأوراق ضمن ما وجده من مخلفات جده الأعلى الذي كان مجاوراً بالأزهر الشريف ، وهي تملأ « سحارة كاملة » وأهل منزله ضاقوا بها وبمحتوياتها فأراد أن يتخلص منها فقدمها إليَّ عندما علم برغبتني في جمع الأوراق القديمة و « العرائض » المكتوبة على حد تعبيره .

إن هذه الأوراق غير مرتبة ، وتحمل أرقاماً باهتة ، ولم تدخل مكتبة لتأخذ رقماً للتصنيف أو الفهرسة .

أ يكون هذا الجد الطالب بالأزهر جمعها من أوراق مختلفة ومن كتب متباينة ؟ ..

أو وضع يده على نسخة كاملة من تفسير الإمام الكبير فعكف على نسخها وكتابتها .

أكانت هذه الأوراق مما كان يلى عليه في دروس الأزهر هو وزملاؤه ؟ .. أسئلة كثيرة محيرة جعلتني أضرب في المجهول باحثاً ومنقباً وسائلاً ومفتشاً في المكتبات العامة والخاصة .

والحق يقال : لقد شغلتنى هذه الأوراق عما نويت العزم عليه وعكفت عليها أقارن بينها وبين ما جمع وطبع من تفاسير لهذا العالم الكبير .

ورأيتني على غير ارادة أترك المهمة الأولى ، وأجري لاهثاً خلف توثيق هذه النسخة بالمقارنة بينها وبين التفاسير التي ظهرت أو لا زالت مخطوطة وتنسب لابن تيمية حجة الإسلام في عصره . واستطعت أن أضع يدي على الآتي :

بسم الله الرحمن الرحيم
تفسير ناقص الكتاب

فصل دأما حديث فانتصف الكتاب فقد ثبت في الصحيح عن النبي (ص) أنه قال:
يقول الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصف لي ونصف لعبدي
ما سأل ماذا قال العبد: الحمد لله رب العالمين. قال الله: عبدي عبدي وإذا
قال: الرحمن الرحيم قال الله: أنت علي عبدي وإذا قال: الله يوم الدين. قال الله:
عبدي عبدي. وإذا قال: إياك نعبد وإياك نستعين قال: هذه الآية بيني
وبين عبدي ولعبدي ما سأل فإذا قال: اهتدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت
عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال: اهتدوا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت
عليهم في جميع علمي عن أبي عيسى قال: بينما ميريل قام عند النبي (ص) فسمع
تفصيلاً من قوله فمر من رأسه فقال: هذا باب من السماء فتر اليوم ولم يفتقر ولا
إلا اليوم فتر من ملك فقال: هذا ملك ينزل إلى الأرض ولم يترك قط إلا
اليوم نسلم ونال: أبشر بجزية أدتوها لم يؤدوها في قلبه: فانتصف الكتاب
وعنايم سورة البقرة ثم قرأ جزء من القرآن فبعضه في بعض الأحاديث: أ
فانتصف الكتاب أبو بكر من كثر ثمت العرش.

فصل في آياته وفيه ما يستعين قال الله تعالى في ٢١ القرآن والسبح
الحماني والقرآن العظيم آياته وفيه ما يستعين وهذه السورة من أم القرآن
وهي فانتصف الكتاب وهي السورة المثاني والقرآن العظيم وهي الشافية وهي
الواجبة في الصلاة لا صلاة إلا بطر وهي الكافية تلي غيرها ولا يكتفي غيرها
والصلاة أفضل الأعمال وهي بولت في كتم طيب وجعل ما لم يفعل كالمطيب
وأدبر أم القرآن وأفضل عمل العباد وأوسع السجود وكما هو بين
الأمرين في أول سورة اقرأ على رسول الله حيث افتتح بقوله تعالى اقرأ باسم
ربك الذي خلقه وقم بقوله واستدوا فترت بوصف الصلاة على ذلك أول
الزافق فافرها السجود ولو قال سبحانه في صلاة الخوف فإذا سجدوا فليكنوا
من وراءهم والمركب بالسجود والركعة التي يفعلونها بعدهم بعد منار فتسبح الإمام
وما قبل الزاوية من طيب واستقام واستعادة هي تعميم للصلاة وقد تمت لما
بعد أول ما يبدأ به لا تتقدم وما يفعل بعد السجود من قعود وتشهد فيه
التسليم لله والصلوة والسلام على عباده الرماحيت والدة والسلام على العالمين
موتنيل للصلاة ومقابلة لما قبل قال النبي (ص) من صلى الصلاة المبرورة وتغيط
الليل وتحليل التسليم ولو لما تنازع الناس أيها أفضل: ركعة الركوع والسجود
أول هذه التيام. أو ما سواها في ثلاثه أقوال من أحمد وفيه كان العجوز أنها
سواء التيام فيه أفضل أو ذكر والسجود أفضل الأعمال فاعتدوا ولو كانت
صلاة رسول الله (ص) معتلة فجعل الأركان من السجود وإذا أقال
التيام طولا فيركبها كان يفعل في تيام الليل وصلاة المسنون أطال معه الركوع
والسجود وإذا اقتصد فيه: فلهذا في الركعة السجود.

المسيحيين فبعد الصلاة ينزل مني عند وأما ما حدث سبب تشريح الصلاة فأمليه
 مثل تحيية المسجد وصلاة اللسوف وسجود الخلاوة ورثع الجوان وإعانة الصلاة
 مع إمام الأمي ونحو ذلك فهو على فراغ مشهور بين العلماء ولا فخر عوا ذلك
 واستغيا ب نامس غير لا شربيه وهو يفتي إذا لم يصاحني عن قصد الصلاة
 وقصر على ذلك الوقت لا يفتي في مثل ذلك الكفار بقصد السجود والله الوقت
 فلا سبب له قد قصد فطلب في ذلك الوقت وإن لم يقصد الوقت بطلت ذاك السبب
 فأنه فعل لا بل السبب فلا تأخير يفتي للوقت جهال وفي النبي صلى الله عليه وسلم في
 الصلاة في المقبرة صحوا فقال الأرض من مسجد إلا المقبرة والعمام ربه أصل السنة
 وقدرى مسننا ومسللا وقد صرحوا في هذا أنه معتمد بأن الإمام ماوي
 الشياطين والمنازني على ما يفتي في التثنية بالمتقين القبر صا جدا وإن كان
 المصلح قد لا يقصد الصلاة قبل فضيلة تلك النقطة بل اتفق على يفتي تشبه في
 يقصد ذلك في غيره كما يفتي في الصلاة المطلق وقت الطلوع والغروب وإن
 لم يقصد فضيلة ذلك الوقت وهم المشركون فنهى عن الصلاة في هذا الزمان
 فتنبه في الصلاة في ذلك المكان لما كان المشركون الذي أهل الحرم بن آدم
 أصله وأغنيهم في عبادة البشر والتمايل المصورة على مذهبهم فإنه المشركون قد
 اعتادوا آخرة يلبس ويلبسون ويرقون ويورقون ويكسبون ويسبون في الأشياء فبما كان
 النبي صلى الله عليه وسلم عن الرب الذي بعده من أي شيء صوابه كذا أم من قوا
 ويحذرون الدنيا ولين يورقون فقال تعالى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم
 يكن له كفوا أحد ومن عهدت أي بن لعبت ونفسي ليعن أحد يولد الأبيوس ولا
 أعبدت إلا يورق يقول كل من عهد من دور الله وقد ولد مثل المسيح والعزير
 ويخضع في الصلاة المحبت وقبائلهم ومثل الزانفت المدينت إلا لبيت بهذا مولد يورق
 وهو ما كان وقت من يرمه ما هو يفتي ما أمانات ورثته غيره والله سبحانه في
 لا يجوز في ولا يورق سبحانه وتعالى
 الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم لهذا آخر تفسير
 العلامة المحمدية السعيدة المفسر الفقير المحدث عالم الأعلام شيخ الإسلام
 إمام الأئمة مفتي الأمة فاروق الحنابلة علامته الزمان في الدين أي العباس أحمد
 ابن عبد الجليل بن عبد السلام العراقي أعلى الله مناره وتسميد من الدين أركان
 كتبه الصبر الفقير المحتاج إلى مولاه ذو الجلال والأركان محمد
 ابن العباس بن المسيب الشافعي قد صلبه الطرادى بلوا
 القزويني إمامنا أعاننا الله وسدد خطاه وكنهه الأفاني
 في ذلك صبيحة يوم الاثنين عشرين من شهر ربيع الأول
 ربيع الأول عام ١٢١٠ هـ ويختصم الصبر
 الفقير المحتاج إلى رب عمله هذا إلى
 الله تعالى وهو وقت له في حياته
 ولما تم المسلمون بعد حياته
 فتح الله به وأملق
 وصيته وكاتب
 مسيح خاتمه

المخطوطات :

ب : في دار الكتب المصرية كتاب يسمى « مجموعة الكواكب الدراري » يوجد منه ست مجلدات .

تحت رقم ٦٤٥ تفسير ، عمومية ٤٧٢١٤ جمع وتأليف الإمام أبو الحسن علي بن الحسين بن عروة الحنبلي المتوفى سنة ٨٣٧ هـ .

وهي مجموعة كبيرة من الآثار السلفية يوجد بها آثار لأحمد بن حنبل ، وأحمد بن عبد الحليم بن تيمية ، وغيرها من علماء السلف ، جمعها وأضاف إليها ابن عروة الحنبلي .

ويقال له ابن زكنون ، وهو فقيه حنبلي ، عالم بالحديث وأسانيده ورجاله . أشهر تصانيفه : الكواكب الدراري في ترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل على أبواب صحيح الإمام البخاري وهو كتاب كبير جداً ، والسيرة النبوية - خ منتزعة من الكواكب ، ولد عام ٧٥٨ هـ وتوفي في دمشق عام ٨٣٧ هـ . راجع الضوء اللامع ٥ : ٢١٤ ومخطوطات الظاهرية ٢٠ ودار الكتب ١ : ٥٩ .

نقول والذي يوجد في دار الكتب المصرية من هذه المجموعة ست مجلدات أما بقية أجزائها فتوجد بالمكتبة الظاهرية بدمشق .

ويقع الجزء السادس في ١٨٥ ورقة من القطع الكبير ، وعدد أسطر الصفحة يتراوح ما بين ٢٨ - ٣٠ سطراً ويشتمل السطر على ١٣ - ١٥ كلمة .

وهذه النسخة كتبت بخط نسخ غير واضح في كثير من المواضع وقد اشتملت هذه المجموعة على تفسير بعض السور القصيرة من تفسير الإمام ابن تيمية مثل :

- ١ - تفسير سورة الأعلى .
- ٢ - تفسير سورة الشمس .
- ٣ - تفسير سورة الليل .
- ٤ - تفسير سورة العلق .
- ٥ - تفسير سورة البينة .

٦ - تفسير سورة الكافرون .

وغير ذلك من قصار السور .

راجع لوحة رقم ٣ ، ٤ ، ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ .



لوحة رقم (٣)

بسم الله الرحمن الرحيم وهو حنبلي ونعم الوكيل
تفسير سورة يسح وهي مكيه

والدليل على ذلك ما رواه البخاري والامام احمد وغيرهما قال احدثنا محمد بن جعفر بن شعبة عن ابي
اسحق قال سمعت البراء بن مالك قال كان اول من قدم المدينة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
عمر وانما ملكتم مكانا فأتوا قريش فالتفتوا اليهم فقالوا قد بلغنا ما بلغنا منكم فأتوا قريش فالتفتوا اليهم فقالوا قد بلغنا ما بلغنا منكم
عشرين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها وراى اهل المدينة فحواسني
فرحمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حتى جعلوا لانا قنطين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قدم حتى مراب سجد
ربك الاعلاء سورة المصل ورواه البخاري عن محمد بن زكريا عن جعفر بن زكريا عن جعفر بن زكريا عن جعفر بن زكريا عن جعفر بن زكريا
ورواه البخاري عن محمد بن زكريا عن جعفر بن زكريا عن جعفر بن زكريا عن جعفر بن زكريا عن جعفر بن زكريا عن جعفر بن زكريا
ابن ابي نعيم عن ابيه عن علي بن ابي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت هذه العورة سمع اسم ربك الاعلاء قد رواه احمد
وثبت في المسند والصحاح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما دخلها صلت بسم ربك الاعلاء بالشمس
ومعها والليل اذا قضى وقال الامام احمد بن حنبل في مسنده عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
ان اسم اعنابيه عن العباس بن ابي ابي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قرأ في العيد من كتاب اسم ربك الاعلاء وهل
انا كحديث العاشيقان وافق يوم الجمعة فقرأها جميعا هكذا وقع في مسند الامام احمد انا وهذا الحديث
ودرواه في مسنده ورواه ابو داود والترمذي والباي من حديث ابي جابر وشعبة ولا يشبه
عن محمد بن المنصور عن ابيه عن جابر بن ابي عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
عن النعمان بن كادواه قال سمعت الله اعلم ولفظها واهل البيت كان يقرأ في العيد من يوم الجمعة بسم
اسم ربك الاعلاء وهل انا كحديث العاشيقان ورواه احمد بن حنبل في مسنده ورواه ابو داود والترمذي والباي من حديث ابي جابر
في مسنده من حديث ابي ابراهيم وعبد الله بن عباس وعبد الرحمن بن ابي وعائشة ام المؤمنين
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في اليوم بسم ربك الاعلاء ورواه احمد بن حنبل في مسنده ورواه ابو داود والترمذي والباي من حديث ابي جابر
فأدركنا عابته والعهودتين وهكذا رووه هذا الحديث من طريق جابر وابي امامه صلى الله عليه وسلم
وعبد الله بن مسعود وعمران بن حصين وعلي بن ابي طالب وقد ذكرنا هذه الاحاديث بطريقها والفاظها
في كتاب الوتر والمعهدين واوابل كتابنا هذا اولوا خيل الاطام لا دورنا هنا ما نشر لنا من ابي نعيم
ذلك ومثله ولكن في الارشاد هذا الاختصار كما يهمل في سطره لك والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى يسح لم ربك الاعلاء
الذي خلق مشرى والذي يمدد يدي والذي اخرج المرعى فجعل غلاته
فصل لفظ اسم زايد وقيل في الكلام حذف مضافا يسح حنبلي اسم ربك ذكرها ابو علي في كتاب الشعر وقيل

[illegible]

الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى قيل ان لا يلقى قوله ولا تنفي بانه اي ماتت وتقبل هي نبي ولم يحزم لتوافق
 رويها الا ويقل الا لما شيعه عن الشيخ الفقيه فقوله سنقول اي يا محمد فلا تنفي وهذا الخبر من الله
 عز وجل ووعده لم يات شيعه قراء لا ينسبها الا انشا الله وهذا الخبر ران جريروا ك فتاده
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينسبها الا انشا الله وقيل المراد بقوله فلا تنفي طلب وجعلوا معنى
 الاستثناء على هذا ما يقع من النفس اي لا تنفي ما تقر به الا انشا الله رفعه فلا عليك ان تنكره وقول
 انه يعلم الجهر وما يخفى او يعلم ما يجهر به العباد وما يخفون من احوالهم وافعالهم لا يخفى عليهم في ذلك شيء وقوله
 ونشير للذين يحايلون احفال الخير واقرارهم وشرع لك شرعا سهلا نسما مستقما عدلا لا
 اعوجاج فيه ولا حرج ولا عسر وقوله قد ران نفعته الكبرى اي ذكر حيث نفع التذكر من
 هاهنا بوخذ الأدب في نشر العلم ولا يضع عند غير اهله كمال لمر المؤمن على ما استحدث
 فتواحدثا لا تبلغ عقول الا كان تنتم لبعضهم وان حدثوا الناس بما يعرفون ليعلم ان تكذب الله
 ورسوله وقوله سيد كز غشى اي شيعه ما تبلغ ما يحرم من قلبه غشى الله ويعلم ان ملائكة تخبئ
 الاشقي الذي يصلي الله الكبرى لا يموت فيها ولا يحيى اي لا يموت ويتبرج ولا يحيى حاه تنفعه بل
 هي مضرة عليه لان سبه شعرا يعاتبه من الم العذاب وانواع النكال قال الامام احمد ح
 ابن ابي عري عن سلمان بن عيسى التيمي عن ابي نصر عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان رالف من اهل الاموات ولا يموتون ولما اس بر يدا الله بهم الرحمة ميتهم في النار فدخل عليهم
 الشفعا فاختار الرجل المضاره فيهم او قال يموتون في النار لحياء او قال الحياء او قال الحيوان او قال
 الجنة فينتون في الجنة في جبل السيل قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم اما ترون الشجر يملون خضرا
 ثم يملون صفرا ثم يملون خضرا قال فقال بعضهم كان النبي صلى الله عليه وسلم كان بالمدينة وقال احد ايضا
 حرك اسمعيل ما سعد من زيد عن ابي نصر عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم اما اهل النار الذين هم اهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحون ولكن انما يمشون او كما قال قسيم السان
 مذنبون ومن لم يخطا يام ميتهم اما ترون اذ اذ في الشفاعة فيهم ضاير ضاير وميتوا
 على ان الجنة وما اهل الجنة افيضوا عليهم فميتون نبات الحية يكون في جبل السيل قال قال رجل
 من القوم حسد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في المدينة ورواه من جردت شيا من الفضل وشعه
 كلاهما عن ابي سلمة سعيد بن زيد بن ميمية مثله ورواه ايضا عن زيد بن عدي بن ابي رير عن ابي
 نصر عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل النار الذين لا يريد الله اخراجهم لا يموتون فيها ولا
 يحون وان اهل النار الذين يريد الله اخراجهم ميتهم في اما ترون حتى نصر وانما يحون ضاير يملون
 على ان الجنة فميتون فانتت الجنة في جبل السيل ورواه الله تعالى احرا عن اهل الكوفة ورواه
 ما لك لبعضهم ركب قال انكم ما كثر وقال تعالى لا تقف عليهم فموتوا ولا تحف عنهم من عذابها
 الا غير ذلك من الامات في هذا المعنى ه

قوله تعالى وقد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى
 بقول تعالى قد افلح من تزكى اي طهر نفسه من الاخلاق الرذيلة وتابع بها انزل الله على الرسول
 صلوات الله وسلامه عليه وذكر اسم ربه فصلى اي اقام الصلوات واوتاهم انتقاما من الله
 وطاعة لامر الله وامثالا للشرع الله وقد قال الما قضا ابو بكر بن ابراهيم عباد ابن ابي العزيم
 ما هم محمد بن عبد الرحمن عن ابيه عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قد افلح من تزكى قال من شهد ان لا اله الا الله وخلف الانداد وشهد اني
 رسول الله وذكر اسم ربه فصلى قال هي الصلوات الخمس والمحافظة عليها والاهتمام به ثم قال
 لا روي عن جابر الا من هذا الوجه وكذا قال ابن عباس ان المراد بذلك الصلوات الخمس والحق
 ابن جرير وقال ابن جرير حديثي عن عبد الله بن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع
 قال دخلت على ابي العباس فقال لي اذا غدت غدا الى العيد فزني قال مررت به فقال هل
 طعت شيئا قلت نعم قال انفت على نفسك من الما قلت نعم قال فاجري ما فعلت وكانك قلت
 قد وجهتها قال انما اردت ذلك لهذا ثم قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى وقال ان
 اهل المدينة لا يرون صدقة تفضل منها ومن سقاية الما قلت ولا لك روي عن ابي رافع
 المومنين عن عبد العزيز بن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع
 افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى وقال ابو الاخير اذا الى احدكم ما سئل وهو يريد
 الصلاة فليقدم بين يدي صلاته ركعة فان الله يقول قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه
 فصلى وقال قتادة في هذه الاية قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى في ما له وارث في جافة

قوله تعالى بل يوشرون الحياء الذين والآخرين
 واتي ان هذا الذي الجحش الا في جحشهم وموتك ٥ بقا يوشرون بالياء على الغيبه
 وبالنسبة على الخطاب اي قيل لم ذلك بقوله تعالى بل يوشرون الحياء الذين والآخرين على أسر
 الآخر ويبدونه على ما فيه منهم وملاهم في معاشهم ومعادهم والآخر خير وابقى او ثواب الله في
 الدار الاخره خير من الدنيا وابقى فان الدنيا دنياه فانيه والآخر سره فانيه فليست يوشرون
 ما يفتي على ما يفتي وبهم ما نزول عنه قريبا ويترك الاهتمام بدار النقا والخلد قال ابن القيم
 احمد بن محمد بن حسن بن محمد بن ساد ودعا الى استحقاق عن عروق عن عائشة قالت قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا دار من لا اهل له وما من اهل لها من لا عقل له وقال
 ابن جرير حديثي عن احمد بن محمد بن عيسى بن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع
 قال استقر ان من سجد اسم ربك الا لله فلا يبلغ بل يوشرون الحياء الذين والآخرين
 الدار وابقى على احبابه قال انما الدنيا على الاخره فكيف القوم هناك انما الدنيا دنياه
 لاننا راينا دنياهنا ونساها وطعامنا وشربنا وزينتنا هذا الاخره كما عرفت

جاءه أيضا من غير علمه على المتعلم وهو في حال الجهل بالماضي

اعلمت صامحة كان التي صامحة لرواها في محركات الزنوب فان شئت لك مثل قوم تزلوا غفلة من الارض
وذكر خذوا منها كل ما وجدتم جاسر دحط حتى اوقدوا وانا اعطيه بطيخا واشتوا ولا يزالوا يستعمل
علمهم الصغار حتى ينتهين بما يملون صاحب الكبر الحان في احسن حاله ما نالهم العجز والعرفه
المرتبه نقله الى المرتبه الحاسه وفي اشتغال بالناحيات التي الانوار لها والفتايل بل عتقا به فوات
الزوار الذي ضاع عليه ما شغف به فانما يجزع العبد من هذه البريه وكان يحافظه لوقته شيعيا بربيع
مقدما انقاسه وانتظله وما يقابل من النعم والعذاب نقله الى المرتبه الباقية وهو ان يشغل
بالعمل المفصول وبعضه عليه ومحتله ان اقتصر تركها فمرافض واولا منه وتقل من غيبته الذي انما
ما ان اراى فيه اعيان قوا بحركه الى النوع من الطاعة لا يشك ان طاعة وقره فانه لا يملك ان يقول ان
هذا الداعي من الشيطان فان الشيطان لا يبرح ويرى ان هذا خير ام فعل هذا الداعي من الله وهو
محذور ولا يعمل عليه الا ان الشيطان يبرح سبعين بابا من ابواب الخير اما لتصل به الى باب واحد
من الشر واما ليعتقها بخير الغنى من تلك التسعين بابا واجل وافعل وهذا لا يتوصل اليه وقتها الا
سور من الله قد فرغ من قلعه بعد بلوغ سبعين بابه ما يتجسس على السوار او غشيه فتناسلها في الاعمال
غداه ولجبه اليه وارضاهما وافعه للعدو اعما يصحبه الله ولا يزلوا له ولجبه خاصته وعامته
ولا يعرف هذا الامن كان من ورث الرسول على السوار او من ابى في الله وخلفه في الارض اكثر للخلق
يحكون عن هذا الامن بطولهم والله من يغفل عن ان يشا من عباده فاذا انجز العبد من هذه
المراتب الست فاعين عليه شطط عليه خبره من الانبياء والجن ما نفع الاذي والكثير من النفع والانتفاع
والجود ومنه وقد اخاله وانما ينيشوش عليه ويشغل به بذكره ولجميع الناس من الانتفاع
به يقيق تبعه وتسلط المطالين مرشاهن الانس والجن عليه لا يفتر ولا يفي خياله بل يلبس للوزن الله
الحرب ولا يصعب عنه الى الموت متى وضع اسرا او صيف فلانزال الى جاد حتى يلقى الله تعالى
هذا الفصل في تدبيره وعظيم منفعته واعلموا انما لك تترن به الناس وتوتن في الاعمال فانه يطلق
على خفايق الوجود ومراتب الخلق واسلحة الشيطان وعلمه التكاليف فصل في بيان الشرع قوله
بالحال من شوش وصدوب الناس وانزل في التوحيب والصدور هو صا حه القلب وبهية فمن تغفل
الواديات اليه يمتنع والصدور تلج والقلب هو معتله الدليله لم ومن القلب يخرج الالوان من
في الابواب الى الصدور تنفذ على الجود ومنهم هذا فهم قوله تعالى ولعل الله ما في صدورهم
وبمصر ما في قلوبهم قال الشيطان يدخل الى صاحب القلب وبهية فيلقى ما يريد انما الى القلب فهو يوسوس
في الصدور ويوسوسه واسله الى القلب ولهذا ما ان تعالي فيوسوس الشيطان وانزل منه لان
الحوائج التي في القلب ذلك واصل اليه ودخل في قلبه فصل في قوله تعالى والصدور والصدور
الصدور في هذا الحار والجور ما خلت على القوادح وهو ان الناس الجوسوس في صدورهم
والصدور يوسوس وصدور الناس الذين من الجن والانس واليوسوسين وصدورهم يشا ان



ج :

هذا المخطوطة توجد بدار الكتب المصرية تحت رقم ٢٠٤ (مجاميع) تيمور .
وهي عبارة عن رسالة ضمن مجموعة رسائل خطية لاحمد بن عبد الحليم الشهير
بابن تيمية .

وتبدأ من رقم ٢٩ - ٨٤ من المجموعة .
كتب في الصفحة الأولى منها (٢٩) عنوان الرسالة بخط نسخ كبير وفي وسط
الصفحة « قاعدة جامعة في توحيد الله عز وجل ، وإخلاص العمل ، والوجه له » .
وهذه المخطوطة كتبت بخط نسخ واضح إلا في بعض الكلمات القليلة ويوجد
في هوامش بعض الصفحات تعليقات بخط الناسخ كما في صفحات ٦١ ، ٦٣ .

مسطرة الصفحة ١٧ سطرأ في كل سطر من ٧ - ٩ كلمات تقريباً ومساحة
الصفحة ١٢ × ١٨ سم وتشغل الكتابة منها مساحة ٩ × ١٥ سم وهذه المخطوطة :
أرشد إليها الدكتور محمد السيد الجليند عند جمعه لكتابه دقائق التفسير فجزاه الله عنا
وعن المتتبعين بهذا الكتاب خير الجزاء .

راجع لوحة رقم ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢ ،

فصل قال لبيد

صلاحه دلا دلا عونا

الرحمن

(9)

تَضَعُ
الرَّحْمَنُ كَمَا لَ الْقَلْبَيْنِ وَوَصَفَ اَتِيَا لِرَفِيهِ يَتِمُّ سَعَادَتُهُ
يُفِدْنَاهُ وَاخْرَاهُ وَلِهَذَا قَالَ دَهْمُ يَكْفُتُونَ بِالرَّحْمَنِ
فَالْهُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاللَّهُ مَتَابُ
فَذَكَرَ هُنَا الْأَسْمَاءَ الْمُسَمَّاةَ الرَّحْمَنُ وَرَبِّي وَالْإِلَهَ وَالْعَالِيَهُ
تَوَكَّلْتُ وَاللَّهُ مَتَابُ كَذَا كَرَّرَ الْأَسْمَاءَ الْمُسَمَّاةَ فِي أَمِّ الْقُرْآنِ
لَكِنَّ بَدَاهُنَا بِأَسْمَاءِ اللَّهِ وَلِهَذَا بَدَأَ فِي السُّورَةِ بِآيَاتِ
نَعْبُدُ فَقَدِمَ الْأَسْمَاءَ وَمَا سَلَقَ بِهِ مِنَ الْعِبَادَةِ لِأَنَّ ذَلِكَ
السُّورَةَ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَأَمَّ الْقُرْآنِ فَقَدِمَ فِيهَا الْقَوْلُ
الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ الْعَالِيَةُ فَانْفَعَالُهُ بِاللَّهِ الْعَالِمُ الْعَالِيَهُ
وَقَدْ سَطَّ هَذَا الْمَعْنَى فِي مَوَاضِعَ فِي أَوَّلِ التَّفْسِيرِ
وَفِي فَعْدِهِ بِحَمْدِهِ وَالْإِتِّدَادُ وَفِي عَيْنِ ذَلِكَ ٥
فصل ولما كان علم الفوتوب
عَلَّمَ قَوْمَهُمْ وَفَرَّغَهُمْ إِلَى الرَّبِّ مَلَّ عَلَيْهِمْ بِحَاجَتِهِمْ إِلَى
الْإِلَهِ الْمَعْبُودِ وَفَصَدَّ عَنْهُمْ لَدُنْغِ حَاجَاتِهِمْ الْعَاجِلِ
بِمَلِّ الْأَجَلِ كَانَ أَوْرَادُهُمْ بِاللَّهِ مِنْ جِهَةِ رُبُوبِيَّةِ
أَسْبَقَ مِنْ أَوْرَادِهِمْ مِنْ جِهَةِ الْوَهْدِ وَكَانَ
الدُّعَاءُ وَالِاسْتِغَاثَةُ وَالتَّوَكُّلُ عَلَيْهِ فِيهِمْ أَكْثَرُ مِنْ

محصيل مطلوبه كاستشعار الحجب مداه الحجب
 علي وصله فاذا استشعر مداه علي محصيل مطلوبه
 استغاثه والا فلا لاقتحام بسببه قد يكون محبوبا لعين
 مستغاث وقد يكون شحما ما عين محبوب وقد يجمع بينهما
 الاثران فاذا اعلم ان العبد لا بد له في كل وقت وجال
 من شئ يطلبه هو الهه ومنه يطلب منه هو مستغاثه
 وذلك هو صمد الذك بعد اليه في استغاثه وعبادته
 تبين ان قوله تعالى اياك نعبدواياك نستعين كلام
 جامع محيط اول اخر لا يخرج عنه شئ فصار في الاقامه
 ان يعبد اما ان يعبد غير الله وبشئ عنه وان كان مثلا
 فالشرك في هذه الايه الخفي من حيب العمل اما ان
 يعبد ويستعين غير شئ مثل كثير من اهل الدين يقتلون
 طاعه الله ورسوله وعبادته وحيه لا يشرك له
 وتخضع قلوبهم لمن يستعرون نصرته ودرهم
 وهدايتهم من جهته من الملوك والاغنياء والمشايخ
 واما ان يستعينه وان يعبد غيره مثل كثير من ذوك
 الاحوال وذوك الفدنه والسلطان الباطل له

واهل المشقة والتأني الذي يحصونه ويعتدرون
 عليهم وسلوته ويلجئون اليه لئلا يحزن مقصودهم غير ما امر
 الله به ونسوا له وعين ايساح دينه وشربوته التي
 بعث بها نسله والعسم الرابع الذي لا يعبدون
 الا اياه ولا يستعينون الا اياه وهذا القسم الرابع
 قد ذكرنا فيما بعد ايضا كمنه تارة يكون عشب
 العبادة والاستقامة وتارة يكون عشب المجود المسما
 بها هو المجود المستعان لبيان انه لا بد لكل
 عبد من مجود يستعان وفيما بعد عشب عبادة الله
 ولستعلمه فان الناس ينقسمون الى عشب اقسام
فصل قال الله تعالى في ام القران
 والشج الثاني والقران العظيم اياك تعبد واياك
 سبعين وهذه السورة هي ألم القران وهي
 فاتحه الكتاب وهي الشج من الثاني والقران العظيم
 وهي الشافية وهي الاجبة في العلوات لاضل الانسا
 وهي الكافية فكفي من غيرها ولا يكفي غيرها
 منها والاصل افضل الاعمال وفيه موافقة من كلام طيب

المطبوع :

أ - تفسير سورة الاخلاص لابن تيمية - وهو العلامة شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس - أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن تيمية الحراني الدمشقي الحنبلي .

نسخة في مجلد طبع المطبعة الحسينية بالقاهرة سنة ١٣٢٣ هـ بأوها فهرس وتقع في حوالي ١٤٠ ص ٢٤ سم رقم [٥٤٥] ١١٢٧٩ مكتبة الأزهر الشريف .

ب - تفسير سورة النور لابن تيمية .

نسخة ضمن مجموعة في مجلد طبع حجر بالهند سنة ١٢٩٦ هـ (من ص ١ - ٣١) - ٣١ سم رقم [١٤١٤] مجاميع (حليم ٣٢٩٠٥) بمكتبة الأزهر الشريف .

بدأها بقوله :

هذه فوائد مستنبطة من سورة النور من كلام الحافظ العلامة المجتهد الحجة المفسر ، نادرة العصر ، علم الزهاد ، أوجد العباد ، الفقيه المحدث الأصولي ، علم الأعلام ، شيخ الاسلام ، امام الأئمة ، مفق الأمة بحر العلوم ، المنطوق منها والمفهوم ، سيد الحفاظ ، فارس المعاني والألفاظ ، فريد العصر ، قريع الدهر ، علامة الزمان ، ترجمان القرآن ، قاصع المبتدعين ، آخر المجتهدين ، محيي السنة ، ومن عظم به الله علينا المنة ، وقامت به على اعدائه الحجة ، واستبان ببركته الحجة .

تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام الحراني أعلى الله مناره ، وشيد من الدين أركانه .
راجع لوحة رقم ١٣ ، ١٤ .

ج - مجموع فتاوى شيخ الاسلام أحمد بن تيمية قدس الله روحه .

جمع وترتيب الفقير إلى الله عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي النجدي الحنبلي .

وساعده ابنه محمد ، وفقهما الله تعالى - الطبعة الأولى ١٣٨٦ هـ .

هذه فوائد مستنبطة من سورة النور من كلام الحافظ العلائي مجتهدا بحجة المقسط
نادرة العصر لم الرهاذ اوصلا للعبا الفقيه المحض الصواب علم الاعلام شيخ الاسلام
الامة مفتي الامم بحر العلوم المصنف منها وانفق في سبيل الحفاظ فارسله الى
الحافظ في العصر فرعيه له هذه الزمان ترجأ ان القار فقامع المستعين
انظر في هذا الموضع من سنة ١٢٠٠ هـ عليه السلام في ما مضى من احواله
الحج واستبانت يد الحق في قوله لا اله الا الله
الحمد لله على ما اعطاه
وشين من الله
الكتابة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سنة ازلها وفرضها وانما فيها آيات بينة لعلكم تذكرون فرضها بالبينات والتدريج والجلد التي من يتعدى لها بالجرم فظلم نفسه ومن قس من حرامها فقتل عتق وقصد الجحد وبان فيها الوضو العتق وبان فيه شهادة التالعين من كل ما يشهد الله فيهم الله وفي فيها من تعدد الجحد والاعراض العتق وطاعة ذي السلطان سواء كان في منزل الولاية والخدم والادخل الا اذا دخله اخذ العتق نوعان نوعه فلا يتعدى حده ونوعه للعبا فيلزم فلا يفصل الا باذن المالك فليس الحلال يفعل شيئا من غير اذنه الا اذا كان المالك فاذن من الرسل واذن المالك حيث اذن الله وجعل الاذن فيه لحداصتها الاستيذان والمساكن والطامع في الرسل بما حق كالحصاة والجهنم ونحوها ووسطها بل كنمو الذي هو مادة كل خير صراط كل شيء وهو يشأ عن امتثال امر الله واجتناب عييه وعن الصبر على ذلك فانه ضياء فان حفظ الجحد بتقوى الله يجعل لثقله نورا كالقافل تقوا الله واموا برسول فتركوا ما كان من دونه ويجعل لكم فواتش به الا فقد الله الظلم ولهذا عقدت كل النى وعمال المؤمنين بعمال الكفار وعمال البرع والفضل فقالوا الذين كفروا اعمالهم كساب الايتام قتلوا وقتلوا في جرحي بعثت لهم الاية وكان ذلك الظلم يوما القية وظلم العبد بنفسه من الظلم فان السبيته خلق في القديس سواد في الوجه ووهن في اللسان ونقص في الرق وبعض في قلبه الخلق كاره ذلك عن ابن عباس يوضح ان الله خلق مثل ايمان المؤمنين بالني وعمال الكفار بالظلم والايمان اسم جامع لكل ما يحبه الله والكفر اسم جامع لكل ما يبغضه واكان لا يفر العبد اذا كان معاصرا لا ايمان وبعض فروع الكفر من المعاصي كما لا يصير مؤمنا اذا كان مع بعض فروع الايمان ولغض البصر خصا من لان في قوله كرسى الربوبية الذي هو المعنى وان العبد اذا ذنب لم يحد في فيه فذلك لان الذي كرهه وفي الصحيح انه ينافى على قوله ان الله خلق الله اليوم مائة مرة والذين جاب قيق ارق من القيم فاختبر ان يستغفر في كل يوم العتق فلا يكون كسوة سودا كما اذا ذلت لا تصدقنا وقال صديقه ان الايمان بيد وفي القلطة بيمينها فكما ازداد العبد ايمانا ازداد قلبه بيمينها فكل شتم من قلب المؤمن لوجهه ايضا مشرقا وفي الاتفاق يبدل في القلطة سوادا فكما ازداد العبد بغيضا ازداد قلبه سوادا فكل شتم من قلب المؤمن لوجهه ايضا مشرقا وقال صلى الله عليه وسلم ان العن اذا دخل في القلعة شتم وانفسه قيل فهل ذلك من علانية قال نعم القلعة عن دار الغم والارادة الى دار الخلق والاستعداد للموت قبل نزله وفي خطبة الامام احمد في الر على الزنا ودفع الجمل الذي جعل في كل زمان فترة من الرسل بقايا من اهل العلم يدعون من ضلوا الى الهدى

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is densely packed and covers the entire page, with some marginalia visible on the left and right sides. The script is cursive and characteristic of classical Arabic handwriting.

د : دقائق التفسير

جمع وتبويب وتحقيق الدكتور محمد الجليند والذي قام بجهد وعزيمة العلماء في هذا الكتاب حتى قدمه في الصورة المشرقة التي ظهر بها فجزاه الله خير الجزاء عن الاسلام والمسلمين ، والمتفعين بكتابه إلى يوم الدين .

وبعد . . فلقد صاحبت ابن تيمية فترة ليست بالقليلة في عمر الزمن وتعزمت على أكثر ما دبجته ببرايعه ، وما تفتق عنه عقله طوال فترة نضوجه العقلي في جل التخصصات المختلفة ، والتي تشمل التفسير ، والحديث ، والمنطق ، والفقه والعقيدة ، وعاشت ، ردوده على أولئك الذين كانوا يطلبون رأيه ومشورته أو هؤلاء الذين يختلفون معه ولهم أدلتهم وحججهم ، أو الآخرين الذين يشطحون بفكرهم بعيداً عما أنزله الله في كتابه ، أو دعى إليه الرسول ﷺ في سنته .

وكانت لنا أيضاً سياحات وقراءات في مصنفاته المخطوط منها والمطبوع وتتبعنا ما كتبه الخصوم من نقد وتجريح لأرائه ، وما قاله الأحاب والمعجبون به من مدح وتقريظ لعلمه ، ثم ما حكم به المعتدلون على فكر الرجل وعقله .

ثم كان لنا رأينا في نتاج الرجل وعلمه بعيداً عن الحب والمجاملة ، أو الخصام والمجادلة متأدين بقول الله تعالى :

﴿ وان حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ﴾ .

وهذا ما يراه القارئ متفرقاً في ثنايا هذا السفر الكبير ، لم تختلف بنا السبل حتى وان اختلفنا معه ، ولم يجمع بنا الهوى حتى وان اتفقنا معه - والحمد لله على ذلك .
ثم ماذا . . ؟

إلى كل المعجبين بهذا الرجل علماً وعقلاً ، وإلى كل المختلفين معه حجة ودليلاً والشانئين له أيضاً المبغضين لحديثه يطيب لي أن أقدم هذا الكتاب ليكون معلمة على طريق الحق والنور .

والله الهادي إلى سواء السبيل .

أ . د . عبد الرحمن عميرة

رئيس قسم العلوم الاسلامية بجامعة السلطان قابوس .

مقدمة التفسير

للمؤلف

الجزء الأول

وتشمل الآتي

- أ - الرد على الفرق الضالة كالجهمية، والمجبرة والخوارج والنفاة .
- ب - استعراض تفاسير هؤلاء وتقديم نماذج منها والرد عليها وتفنيدها بطلها .
- ج - مناقشة الصوفية والباطنية والقرامطة في حقيقة العلم الباطن والعلم الظاهر .

فصل في الفرقان (١) بين الحق والباطل

وأن الله بيّن ذلك بكتابه ونبيه ، فمن كان أعظم اتباعاً لكتابه الذي أنزله ونبيه الذي أرسله كان أعظم فرقاناً ، ومن كان أبعد عن اتباع الكتاب والرسول كان أبعد عن الفرقان ، واشتبه عليه الحق بالباطل ، كالذين اشتبه عليهم عبادة الرحمن بعبادة الشيطان ، والنبي الصادق بالمتنبى الكاذب ، وآيات النبيين بشبهات الكذابين ، حتى اشتبه عليهم الخالق بالمخلوق .

فإن الله سبحانه وتعالى بعث محمداً بالهدى ودين الحق ، ليخرج الناس من الظلمات الى النور ، ففرق (٢) به بين الحق والباطل ، والهدى والضلال ، والرشاد والغي ، والصدق والكذب ، والعلم والجهل ، والمعروف والمنكر ، وطريق أولياء الله السعداء وأعداء الله الأشقياء وبين ما عليه الناس من الاختلاف ، وكذلك النبيون قبله .

(١) الفرق بالضم والفرقان ؛ القرآن ، وكل ما فرق به بين الحق والباطل ، والفرقان : النصر ، البرهان ، والصبح ، والتوراة وانفراق البحر ، ومنه قوله تعالى ﴿ وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان ﴾ [سورة البقرة آية رقم ٥٣] ويوم الفرقان يوم بدر .

(٢) فرق بينهما فرقاً وفرقاناً : فصل وقوله تعالى : ﴿ فيها يفرق كل أمر حكيم ﴾ سورة الدخان آية ٤ [أي يقصن وقوله تعالى : ﴿ وقرآنا فرقناه ﴾ [سورة الاسراء آية ١٠٦] أي فصلناه وأحكمناه ، وقوله تعالى ﴿ وإذ فرقنا بكم البحر ﴾ أي فلقناه ، وقوله تعالى ﴿ فالفارقات فرقا ﴾ [المرسلات آية رقم ٤] أي الملائكة تنزل بالفرق بين الحق والباطل .

قال الله تعالى :

﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ، وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ، وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ، فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ، وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (١) .

وقال تعالى :

﴿ تَا اللَّهُ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ، فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ، وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ ، وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢) .

وقال سبحانه وتعالى :

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ (٣) .

(١) سورة البقرة آية رقم ٢١٣

وهدى : معناه أرشد أي فهدى الله أمة محمد الى الحق بأن بين لهم ما اختلف فيه من كان قبلهم . وقالت طائفة : معنى الآية أن الأمم كذب بعضهم كتاب بعض ، فهدى الله تعالى أمة محمد للتصديق بجميعها وقالت طائفة : إن الله هدى المؤمنين للحق فيما اختلف فيه أهل الكتابين من قولهم : إن إبراهيم كان يهودياً أو نصرانياً . وقال ابن زيد ، وزيد بن أسلم من قبلتهم . فإن اليهود الى بيت المقدس ، والنصارى الى المشرق ، ومن يوم الجمعة فإن النبي - ﷺ قال : هذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله له ، فلليهود غد وللنصارى بعد غد ، وقال ابن زيد واختلفوا في عيسى فجعلته اليهود فرية ، وجعلته النصارى رباً فهدى الله المؤمنين بأن جعلوه عبداً لله .

(٢) سورة النحل آية رقم ٦٣ - ٦٤ .

(٣) سورة الفرقان آية رقم (١) وقيل الفرقان القرآن ، وقيل : إنه اسم لكل منزل كما قال : ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان . وفي تسميته فرقاناً وجهان أحدهما لأنه فرق بين الحق والباطل ، والمؤمن والكافر . الثاني : لأن فيه بيان ما شرع من حلال وحرام حكاه النقاش .

وقال تعالى :

﴿ أَلَمْ ، اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ، مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ﴾ (١) .

قال جماهير المفسرين : هو القرآن . روى ابن أبي حاتم بإسناده عن الربيع ابن أنس قال : هو الفرقان فرق بين الحق والباطل . قال : وروى عن عطاء ومجاهد ومقسم وقتادة ومقاتل بن حيان نحو ذلك . وروى بإسناده عن شيبان عن قتادة في قوله : ﴿ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ﴾ قال : هو القرآن الذي أنزله الله على محمد ، ففرق به بين الحق والباطل (٢) ، وبين فيه دينه وشرع فيه شرائعه ، وأحل حلاله وحرم حرامه ، وحد حدوده ، وأمر بطاعته ، ونهى عن معصيته ، وعن عباد بن منصور سألت الحسن عن قوله تعالى ﴿ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ﴾ قال : هو كتاب بحق .

و« الفرقان » مصدر فرق فرقاناً مثل الرجحان ، والكفران ، والخسران وكذلك « القرآن » هو في الأصل مصدر قرأ قرآنًا ومنه قوله : ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ، فَإِذَا قُرْآنُهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ، ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾ (٣) .

ويسمى الكلام المقروء نفسه « قرآنًا » وهو كثير كما في قوله :

﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ (٤) .

(١) سورة ال عمران آية من ١ - ٤

(٢) راجع ما كتبه الامام الطبري في تفسيره ، ٢ : ٧٠ - ٧٢ وما كتبه القرطبي عند تفسير قوله

تعالى ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ البقرة آية ٥٣ - ١ : ٣٩٩ - ٤٠٠

(٣) سورة القيامة الآيات ١٧ - ١٩

(٤) سورة النحل آية رقم ٩٨

كما أن الكلام ^(١) هو اسم مصدر كلم تكليماً ، وتكلم تكلماً ، ويراد به الكلام نفسه ؛ وذلك لأن الإنسان اذا تكلم كان كلامه بفعل منه وحركة هي مسمى المصدر ، وحصل عن الحركة صوت يقطع حروفاً هو نفس التكلم ، فالكلام والقول ونحو ذلك يتناول هذا وهذا ، ولهذا كان الكلام تارة يجعل نوعاً من العمل إذا أريد به المصدر ، وتارة يجعل قسيماً له إذا أريد ما يتكلم به ، وهو يتناول هذا وهذا ، وهذا مبسوط في غير هذا الموضع . والمقصود هنا أن لفظ « الفرقان » إذا أريد به المصدر كان المراد أنه أنزل الفصل والفرق بين الحق والباطل ، وهذا منزل في الكتاب ، فإن في الكتاب الفصل وإنزال الفرق هو إنزال الفارق ، وإن أريد بالفرقان ما يفرق فهو الفارق أيضاً . فهما في المعنى سواء ، وإن أريد بالفرقان نفس المصدر فيكون إنزاله كإنزال الإيمان وإنزال العدل . فإنه جعل في القلوب التفريق بين الحق والباطل بالقرآن ، كما جعل فيها الإيمان والعدل ، وهو سبحانه وتعالى أنزل الكتاب والميزان ، والميزان قد فسر بالعدل ، وفسر بأنه ما يوزن به ليعرف العدل ، وهو كالفرقان يفسر بالفرق ، ويفسر بما يحصل به الفرق ، وهما متلازمان ، فإذا أريد الفرق نفسه فهو نتيجة الكتاب وثمرته ومقتضاه ، وإذا أريد الفارق فالكتاب نفسه هو الفارق ، ويكون له اسمان كل اسم يدل على صفة ليست هي الصفة الأخرى ، سمي كتاباً باعتبار أنه مجموع مكتوب تحفظ حروفه ويقرأ ويكتب ، وسمي فرقاناً

(١) الكلام : القول أو ما كان مكتفياً بنفسه ، والكلمة : اللفظة ، والجمع : كلم ، والكلمة بالكسر لغة فيها ، والجمع كلم ككسر « وكلمه تكليماً وكلاماً تحدث ، والكلمة : القصيدة . وكلمة الله عيسى عليه السلام .

والكلام يقع على الألفاظ المنظومة ، وعلى المعاني التي تحتها مجموعة ، وعند النحاة يقع على الجزر منه ، اسماً كان أو فعلاً أو أداة ، وعند كثير من المتكلمين لا يقع على الجملة المركبة المفيدة وهو أخص من القول ، فإن القول عندهم يقع على المفردات والكلمة تقع على كل واحد من الأنواع الثلاثة ، وقد قيل بخلاف ذلك . [راجع بصائر ذوي التمييز ٤ :

باعتبار أنه يفرق بين الحق والباطل كما تقدم ، كما سمي هدى ^(١) باعتبار أنه يهدي الى الحق ، وشفاء ^(٢) باعتبار أنه يشفي القلوب من مرض الشبهات والشهوات ونحو ذلك من أسمائه .

وكذلك أسماء « الرسول » كالمقفي ، والماحي ، والحاشر ^(٣) ، وكذلك « أسماء الله الحسنى » ^(٤) كالرحمن ، والرحيم ، والملك ، والحكيم ونحو ذلك .

(١) قال تعالى : ﴿ ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ﴾ سورة البقرة آية رقم ١ ، ٢ .

(٢) قال تعالى : ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء رحمة للمؤمنين ﴾ سورة الاسراء آية رقم ٨٢ .
اختلف العلماء في كونه شفاء على قولين : أحدهما - أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها وإزالة الريب ، ولكشف غطاء القلب من مرض الجهل لفهم المعجزات والأمور الدالة على الله تعالى . الثاني شفاء من الأمراض الظاهرة بالرقى والتعوذ ونحوه . وقد روى الأئمة - واللفظ للدارقطني عن أبي سعيد الخدري قال : بعثنا رسول الله - ﷺ في سرية ثلاثين ركباً قال : فنزلنا على قوم من العرب فسألناهم أن يضيفونا فأبوا قال : فلدغ سيد الحي ، فأتونا فقالوا : فيكم أحد يرقى من العقرب . . ؟ في رواية ابن قته : إن الملك يموت .

قال : قلت : بغم ، ولكن لا أفعل حتى تعطونا . فقالوا : فإننا نعطيكم ثلاثين شاة قال : فقرأت عليه ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ سبع مرات فبرأ وفي رواية سليمان بن قته عن أبي سعيد ، فأفاق وبرأ فبعث إلينا بالنزل وبعث إلينا بالشاء فأكلنا الطعام أنا وأصحابي وأبوا أن يأكلوا من الغنم حتى أتينا رسول الله - ﷺ - فأخبرته الخبر .

فقال : وما يدريك أنها رقية . . ؟ قلت يا رسول الله شيء ألقي في روعي قال : كلوا وأطعمونا من الغنم » أخرجه في كتاب السنن .

(٣) روى صاحب الموطأ في ٦١ كتاب أسماء النبي - ﷺ (١) باب أسماء النبي .
حدثني مالك عن ابن شهاب ، عن محمد بن جبير بن مطعم ، أن النبي - ﷺ - قال : لي خمسة أسماء . أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر ، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي ، وأنا العاقب » قال ابن عبد البر : كذا أرسله يحيى وأكثر الرواة .

ورواه البخاري في كتاب المناقب ١٧ والتفسير سورة ٦١ والترمذي في الأدب ٦٧ والإمام أحمد بن حنبل ٤ : ٨٠ ، ٨١ ، ٨٤ (حلي)

(٤) في الحديث المتواتر قوله ﷺ : إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل =

والعطف يكون لتغاير الأسماء والصفات وإن كان المسمى واحداً كقوله :

﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ، وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ﴾ (١) ،

وقوله :

﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾ (٢)

ونحو ذلك .

وهنا ذكر أنه نزل الكتاب ، فإنه نزل متفرقاً ، وأنه أنزل التوراة والإنجيل ، وذكر أنه أنزل الفرقان ، وقد أنزل سبحانه وتعالى الإيمان في القلوب ، وأنزل الميزان ، والإيمان . و« الميزان » (٣) مما يحصل به الفرقان أيضاً ، كما يحصل بالقرآن ، وإذا أنزل القرآن حصل به الإيمان والفرقان ونظير هذا قوله :

= الجنة . وقال تعالى : ﴿ ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ﴾ . سورة الأعراف آية رقم ١٨٠ .

(١) سورة الأعلى الآيات من ١ - ٣

(٢) سورة الحديد آية رقم ٣

(٣) الميزان : القبان والقسطاس وقوله تعالى : ﴿ ووضع الميزان ألا تطففوا في الميزان ﴾ [سورة الرحمن آيتا ٧ ، ٨] قيل أراد بالميزان العدل ، أي لا تجاوزوا العدل ، قال الحسن وقتادة ، والضحاك أراد به الذي يوزن به ليوصل به الى الانصاف والانتصاف ، ولا تخسروا الميزان ، أي لا تطففوا في الكيل والوزن .

وقوله تعالى : ﴿ وأنبتنا فيها من كل شيء موزون ﴾ فقد قيل هو المعادن كالذهب والفضة ، وقيل : بل إشارة الى كل ما أوجده الله فإنه خلقه باعتدال كما قال تعالى ﴿ إنا كل شيء خلقناه بقدر ﴾ [سورة القمر آية ٤٩]

وقوله تعالى ﴿ والوزن يومئذ الحق ﴾ إشارة الى العدل في محاسبة الناس كما قال تعالى : ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً ﴾ . [سورة الأنبياء آية رقم ٤٧] .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا ﴾ (١) .

قيل : الفرقان هو التوراة ، وقيل : هو الحكم بنصره على فرعون ، كما في قوله :

﴿ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ (٢)

وكذلك قوله :

﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾ (٣)

قيل : « النور » هو محمد عليه الصلاة والسلام ، وقيل : هو الإسلام وقوله :

﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ ، وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴾ (٤)

قيل : « البرهان » هو محمد . وقيل : هو الحجة والدليل . وقيل القرآن والحجة والدليل تتناول الآيات التي بعث بها محمد ﷺ ؛ لكنه هناك جاء بلفظ آتينا وجاءكم ، وهنا قال : ﴿ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ﴾ جاء بلفظ الإنزال ؛ فلهذا شاع بينهم أن القرآن والبرهان يحصل بالعلم والبيان كما حصل بالقرآن ، ويحصل بالنظر والتمييز بين أهل الحق والباطل بأن ينجي هؤلاء وينصرهم ويعذب هؤلاء ، فيكون قد فرق بين الطائفتين كما يفرق المفرق بين أولياء الله وأعدائه بالإحسان إلى هؤلاء وعقوبة هؤلاء .

وهذا كقوله في القرآن في قوله :

﴿ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَى

(١) سورة الأنبياء آية رقم ٤٨

(٢) سورة الأنفال آية رقم ٤١

(٣) سورة المائدة آية رقم ١٥

(٤) سورة النساء آية رقم ١٧٤

الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

قال الوالي عن ابن عباس « يوم الترقان » يوم بدر ، فرق الله فيه بين الحق والباطل .

قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد ومقسم وعبيد الله بن عبد الله والضحاك وقتادة ومقاتل بن حيان ونحو ذلك ، وبذلك فسر أكثرهم :

﴿ إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ (٢) كما في قوله :

﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴾ (٣)

أي : من كل ما ضاق على الناس . قال الوالي عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ أي مخرجاً .

قال ابن أبي حاتم : وروى عن مجاهد وعكرمة والضحاك وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان كذلك ، غير أن مجاهداً قال مخرجاً في الدنيا والآخرة وروى عن الضحاك عن ابن عباس قال نصراً . قال : وفي آخر ، قول ابن عباس والسدي نجاة .

وعن عروة بن الزبير (٤) ﴿ يجعل لكم فرقانا ﴾ أي : فصلاً بين الحق

= عن الثوري : هو محمد - ﷺ وسماه برهاناً لأن معه البرهان وهو المعجزة ، وقال مجاهد : البرهان ههنا الحجة ، والمعنى متقارب ، فإن المعجزات حجتة - ﷺ - والنور المنزل هو القرآن ، عن الحسن ، وسماه نوراً لأن به تتبين الأحكام ويهتدى به من الضلالة ، فهو نور مبين ، أي واضح بين .

(١) سورة الأنفال آية رقم ٤١

(٢) سورة الأنفال آية رقم ٢٩

(٣) سورة الطلاق آية رقم ٢

(٤) هو : عروة بن الزبير بن العوام الأسدي القرشي أبو عبد الله أحد الفقهاء السبعة بالمدينة ، كان عالماً بالدين ، صالحاً كريماً لم يدخل في شيء من الفتن ، وانتقل إلى البصرة ثم إلى مصر ، فتزوج وأقام بها سبع سنين ، وعاد إلى المدينة فتوفي فيها عام ٤٠ هـ وهو أخو عبد الله بن

والباطل ، يظهر الله به حقكم ويطفئ به باطل من خالفكم ، وذكر البغوي عن مقاتل بن حيان قال : مخرجاً في الدنيا من الشبهات ، لكن قد يكون هذا تفسيراً لمراد مقاتل بن حيان ، كما ذكر أبو الفرج بن الجوزي عن ابن عباس ، ومجاهد وعكرمة ، والضحاك وابن قتيبة : أنهم قالوا هو المخرج . ثم قال : والمعنى يجعل لكم مخرجاً في الدنيا من الضلال ، وليس مرادهم ، وإنما مرادهم المخرج المذكور في قوله : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً ﴾ ^(١) والفرقان المذكور في قوله : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ ^(٢) وقد ذكر عن ابن زيد أنه قال : هدى في قلوبهم يعرفون به الحق من الباطل ، ونوعا الفرقان فرقان الهدى والبيان ، والنصر والنجاة هما نوعا « الظهور » في قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴾ ^(٣) .

يظهره بالبيان والجنة والبرهان ويظهر باليد والعز والسنان . وكذلك « السلطان » في قوله :

﴿ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيراً ﴾ ^(٤)

فهذا النوع وهو الحجة والعلم كما في قوله :

﴿ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴾ ^(٥)

= الزبير لأبيه وأمه ، وبئر عروة بالمدينة منسوبة إليه [راجع ابن خلكان ١ : ٣١٦ وصفة الصفوة ٢ : ٤٧ وفيه وفاته سنة ٩٤ هـ وحلية الأولياء ٢ : ١٧٦] .

(١) سورة الطلاق آية رقم ٢

(٢) سورة الأنفال آية رقم ٤١

(٣) سورة التوبة آية رقم ٣٣

(٤) سورة الاسراء آية رقم ٨٠

(٥) سورة الروم آية رقم ٣٥

وقوله :

﴿ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ ﴾ (١) .

وقوله :

﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ (٢)

وقد فسر « السلطان » بسلطان القدرة واليد ، وفسر بالحجة والبيان فمن الفرقان ما نعتة الله به في قوله :

﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ، الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ . يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ، وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ ، وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ، وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ (٣) .

ففرق بين الحق والباطل ، بين المعروف والمنكر ، أمر بهذا ونهى عن هذا ، وبين الطيب والخبيث ، أحل هذا وحرم هذا .

(١) سورة غافر آية رقم ٥٦ .

(٢) سورة النجم آية رقم ٢٣ .

(٣) سورة الأعراف آية رقم ١٥٦ - ١٥٧ .

﴿ فسأكتبها للذين يتقون ﴾ فقالت اليهود والنصارى : نحن متقون فقال الله تعالى ﴿ الذين يتبعون الرسول النبي الأمي ﴾ فخرجت الآية عن العموم والحمد لله .
وروى حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس - رضي الله عنه - قال : كتبها الله عز وجل لهذه الأمة .

ومن « الفرقان » أنه فرق بين أهل الحق المهتدين المؤمنين المصلحين
أهل الحسنات ، وبين أهل الباطل الكفار الضالين المفسدين أهل السيئات .
قال تعالى :

﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ (١) .

وقال تعالى :

﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ
نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾ (٢)

وقال تعالى :

﴿ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ * مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ؟ ﴾ (٣)

وقال تعالى :

﴿ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ ، وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ ، هَلْ يَسْتَوِيَانِ
مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ؟ ﴾ (٤)

وقال تعالى :

﴿ أَمْ مَنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ
رَبِّهِ ، قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ؟ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا
الْأَلْبَابِ ﴾ (٥)

(١) سورة الجاثية آية رقم ٢١

(٢) سورة ص آية رقم ٢٨

(٣) سورة القلم آية رقم ٣٥ - ٣٦

(٤) سورة هود آية رقم ٢٤

(٥) سورة الزمر آية رقم ٩ .

وقال تعالى :

﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ، وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ، وَلَا الظُّلُ
وَلَا الْحُرُورُ ، وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ، إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ وَمَا
أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مِّن فِي الْقُبُورِ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ، إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا
وَنَذِيرًا ﴾ (١)

وقال تعالى :

﴿ أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ
فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ (٢)

وقال تعالى :

﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ (٣)

فهو سبحانه بين الفرق بين أشخاص أهل الطاعة لله والرسول ،
والمعصية لله والرسول ، كما بين الفرق بين ما أمر به وبين ما نهى عنه .
وأعظم من ذلك أنه بين الفرق بين الخالق والمخلوق ، وأن المخلوق لا يجوز

(١) سورة فاطر الآيات ١٩ - ٢٤ ، والحرور شدة الشمس ، قال الأخفش : والحرور لا يكون إلا
مع شمس النهار - والسموم يكون بالليل ، وقيل عكسه ، وقال رؤية بن العجاج : الحرور
يكون بالليل خاصة ، والسموم يكون بالنهار خاصة ، وقال الفراء : السموم لا يكون إلا
بالنهار ، والحرور يكون فيها ، قال النحاس ، وهذا أصح وقال قطرب : الحرور : الحر ،
والظل : البرد ، وقال الكلبي : أراد بالظل الجنة ، وبالحرور النار ، وقال عطاء : يعني ظل
الليل وشمس النهار ، قيل : وإنما جمع الظلمات وأفرد النور ، لتعدد فتون الباطل واتحاد
الحق والله أعلم .

(٢) سورة الأنعام آية رقم ١٢٢

(٣) سورة السجدة آية رقم ١٨

أن يسوي بين الخالق والمخلوق في شيء ، فيجعل المخلوق نداً للخالق .
قال تعالى :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ، وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ (١)

وقال تعالى :

﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ (٢) ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ (٣) ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ (٤)

وضرب الأمثال في القرآن على من لم يفرق ، بل عدل بربه وسوى بينه وبين خلقه ، كما قالوا - وهم في النار يصطرخون فيها - (٥) ﴿ تَا اللَّهُ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ . إِذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٦) .

وقال تعالى :

﴿ أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ؟ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا . إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ، وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ، وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ؟ ﴾ (٧)

(١) سورة البقرة آية رقم ١٦٥

(٢) سورة مريم آية رقم ٦٥

(٣) سورة الصمد آية رقم ٤

(٤) سورة الشورى آية رقم ١١

(٥) سورة فاطر آية رقم ٣٧ وهي محرفة وصحتها « وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحاً » .

(٦) سورة الشعراء آية رقم ٩٧ - ٩٨ .

(٧) سورة النحل الآيات من ١٧ - ٢١

فهو سبحانه الخالق العليم ، الحق الحي الذي لا يموت ، ومن سواه لا يخلق شيئاً . كما قال :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً ، وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ، وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئاً لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ، مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (١) .

وهذا مثل ضربه الله ، فإن الذباب من أصغر الموجودات ، وكل من يدعى من دون الله لا يخلقون ذباباً ولو اجتمعوا له ، وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ، فإذا تبين أنهم لا يخلقون ذباباً ، ولا يقدرون على انتزاع ما يسلبهم فهم عن خلق غيره ، وعن مغالبتة أعجز وأعجز .

« والمثل » هو الأصل والنظير المشبه به ، كما قال :

« المثل وما يراد به في القرآن »

﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ (٢)

أي لما جعلوه نظيراً قاسوا عليه آهتهم ، وقالوا : إذا كان قد عبد وهو لا يعذب فكذلك آهتنا ، فضربوه مثلاً لآهتهم ، وجعلوا يصدون أي يضجون

(١) سورة الحج آية رقم ٧٣

والذباب : اسم واحد للذكر والأنثى ، والجمع القليل أدبٌ والكثير ذبان على مثل غراب وأغربة وغربان ، وسمي به لكثرة حركته - الجوهرى والذباب معروف الواحدة ذبابة ، ولا تقل ذبانة ، والمذبة ما يذب به الذباب ، وذباب أسنان الابل ؛ حدها ، وذباب السيف طرفه الذي يضرب به ، وذباب العين : إنسانها ، والذبابة البقية من الدين ، وذباب النهار : إذا لم يبق منه إلا بقية ، والتذبذب التحرك ، والذبذبة : نوس الشيء المعلق في الهواء والذبذب الذكر لترده ، وفي الحديث : من وفى شر ذبذبة .

(٢) سورة الزخرف آية رقم ٥٧ .

ويعجبون منه احتجاجاً به على الرسول ، والفرق بينه وبين آلهتهم ظاهر كما بينه في قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ (١)

وقال في فرعون :

﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ﴾ (٢)

أي مثلاً يعتبر به ويقاس عليه غيره فمن عمل بمثل عمله جوزي بجزائه : ليتعظ الناس به فلا يعمل بمثل عمله .

وقال تعالى :

﴿ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ ﴾ (٣)

وهو ما ذكره من أحوال الأمم الماضية ، التي يعتبر بها ويقاس عليها أحوال الأمم المستقبلية كما قال :

﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ (٤)

فمن كان من أهل الإيمان قيس بهم ، وعلم أن الله يسعده في الدنيا والآخرة ، ومن كان من أهل الكفر قيس بهم ، وعلم أن الله يشقيه في الدنيا والآخرة ، كما قال في حق هؤلاء :

﴿ أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أُولَٰئِكُمْ أَمْ لَكُم بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ؟ ﴾ (٥)

(١) سورة الأنبياء آية رقم ١٠١

(٢) سورة الزخرف آية رقم ٥٦ وقد جاءت الآية محرفة في المطبوعة حيث ذكرت « وجعلناهم » بدلا من (فجعلناهم)

(٣) سورة النور آية رقم ٣٤

(٤) سورة يوسف آية رقم ١١١

(٥) سورة القمر آية رقم ٤٣

وقد قال :

﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُكَذِّبِينَ ﴾ (١)

وقال في حق المؤمنين :

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ (٢)

وقال :

﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ
الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣)

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٣٧

(٢) سورة النور آية رقم ٥٥

ويقال : نزلت هذه الآية في أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما ، قال مالك وقيل : إن سبب هذه
الآية أن بعض أصحاب النبي - ﷺ شكوا جهد مكافحة العدو وما كانوا فيه من الخوف على
أنفسهم ، وأنهم لا يضعون أسلحتهم . فنزلت هذه الآية ، وقال أبو العالية . مكث رسول الله - ﷺ -
بمكة عشر سنين بعد ما أوحى إليه خائفاً هو وأصحابه ، يدعون الله سراً وجهراً ثم أمر بالهجرة
إلى المدينة وكانوا فيها خائفين يصبحون ويمسون في السلاح فقال رجل : يا رسول الله أما يأتي
علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح . ؟

فقال عليه السلام : لا تلبثون إلا يسيراً حتى يجلس الرجل منكم في الملاء العظيم محتياً ليس
عليه حديدة ، ونزلت هذه الآية .

وأظهر الله نبيه على جزيرة العرب فوضعوا السلاح وأمنوا . قال النحاس فكان في هذه الآية
دلالة على نبوة رسول الله - ﷺ - لأن الله جل وعز أنجز ذلك الوعد .

(٣) سورة الأنبياء آية ٨٧ - ٨٨

وقال في قصة أيوب :

﴿ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ ﴾ ^(١)
﴿ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لَأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ ^(٢) وقال ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ
فَبِهْدَاهُمُ اقْتَدِهْ ﴾ ^(٣)

وقال :

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ
مَسْتَهْمُهُمُ الْبَاسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ
اللَّهِ ؟ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ ^(٤) وقال ﴿ وَكَلَّا نَقْصُصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا
نُثِبْتُ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ ^(٥)

فلفظ « المثل » يراد به النظير الذي يقاس عليه ويعتبر به ، ويراد به
مجموع القياس .

قال سبحانه : -

﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ : مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ
رَمِيمٌ ﴾ ^(٦) .

(١) سورة الأنبياء آية رقم ٨٤

(٢) سورة ص آية رقم ٤٣

(٣) سورة الأنعام آية رقم ٩٠

(٤) سورة البقرة آية رقم ٢١٤

(٥) سورة هود آية رقم ١٢٠

(٦) سورة يس آية رقم ٧٨

قال المفسرون : إن أبي بن خلف أتى النبي - ﷺ بعظم حائل قد بلى فقال : يا محمد . أترى الله
يحيي هذه بعد ما قد رم . ؟ فقال : نعم ويعثك ويدخلك النار ، فأنزل الله تعالى هذه الآية =

أي لا أحد يحييها وهي رميم . فمثل الخالق بالمخلوق في هذا النفي ، فجعل هذا مثل هذا لا يقدر على إحيائها ، سواء نظمه في قياس تمثيل أو قياس شمول ، كما قد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع . وبين أن معنى القياسين قياس الشمول وقياس التمثيل [واحد] - والمثل المضروب المذكور في القرآن - فإذا قلت : النبيذ مسكر ، وكل مسكر حرام وأقمت الدليل على المقدمة الكبرى بقوله ﷺ : « كل مسكر حرام » ^(١) فهو كقوله ﷺ قياساً على الخمر ، لأن الخمر إنما حرمت لأجل الإسكار وهو موجود في النبيذ فقوله ﴿ ضَرْبَ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ﴾ ^(٢)

جعل ما هو من أصغر المخلوقات مثلاً ونظيراً يعتبر به . فإذا كان أدود خلق الله لا يقدر على خلقه ولا منازعته فلا يقدر على خلق ما سواه . فيعلم بها من عظمة الخالق وأن كل ما يعبدون من دون الله في السماء والأرض لا يقدر على ما هو أصغر مخلوقاته . وقد قيل : إنهم جعلوا آلهتهم مثلاً لله

= وقال الإمام الواحدي : أخبرنا سعيد بن محمد بن جعفر ، قال : أخبرنا أبو علي بن أبي بكر الفقيه ، قال أخبرنا أحمد بن الحسين بن الجنيد ، قال : حدثنا زياد بن أيوب ، قال : حدثنا هشيم ، قال : حدثنا حصين عن أبي مالك : وذكره .

(١) الحديث أخرجه الامام مسلم في كتاب الأشربة ٧ بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام ٧٣ (٢٠٠٣) حدثنا حماد بن زيد ، حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر ، قال رسول الله - ﷺ وذكره وفيه زيادة [ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يدمنها لم يتب لم يشربها في الآخرة] ورواه صاحب الموطأ في جزء من حديث من كتاب الضحايا ٤ باب ادخار لحوم الأصاحي ٨ - وحدثني عن مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري وفيه « ونهيتكم عن الانتباز فانتبذوا ، وكل مسكر حرام الخ ... »

ورواه ابن ماجه في كتاب الأشربة ٩ باب كل مسكر حرام ٣٣٨٧ بسنده عن عبد الله بن عمر يحدث عن أبيه وذكره . ورواه أحمد بن حنبل في المسند ١ : ٢٧٤ ، ٢٨٩ ، ٣٥٠ (حلي)

(٢) سورة الحج آية رقم ٧٣ والآية متصلة بقوله تعالى ﴿ ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطاناً ﴾ ، وإنما قال « ضرب مثل » لأن حجج الله تعالى عليهم بضرب الأمثال أقرب إلى افهامهم .

فاستمعوا لذكرها (١) ؛ وهذا لأنهم لم يفقهوا المثل الذي ضربه الله ، جعلوا
المشركين هم الذين ضربوا هذا المثل .

ومثل هذا في القرآن قد ضربه الله ليبين أنه لا يقاس المخلوق بالخالق ،
ويجعل له نداً ومثلاً كقوله : -

﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ ،
وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ، وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ، وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ؟
فَسَيَقُولُونَ : اللَّهُ ، فَقُلْ : أَفَلَا تَتَّقُونَ ؟ فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ ، فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ
إِلَّا الضَّلَالُ ، فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ؟ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ . قُلْ : هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ؟ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ
الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ؟ قُلْ : هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ؟
قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ . أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى ؟ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ؟ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا
إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ (٢)

(١) قاله الأخفش : ليس ثم مثل ، وإنما المعنى ضربوا لله مثلاً فاستمعوا قولهم يعني أن الكفار جعلوا
الله مثلاً لعبادتهم غيره فكانه قال جعلوا لي شبيهاً في عبادتي فاستمعوا خبر هذا التشبيه .

(٢) سورة يونس الآيات من رقم ٣١ - ٣٦

ومقابلة الحق بالضلال عرف لغة وشرعاً كما في هذه الآية وكذلك أيضاً مقابلة الحق بالباطل عرف
لغة وشرعاً قال الله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ﴾ .
والضلال حقيقته الذهاب عن الحق أخذ من ضلال الطريق ، وهو العدول عن سبيله .

قال ابن عرفة : الضلال عند العرب سلوك غير سبيل القصد يقال : ضل عن الطريق ، وأضل
الشيء إذا أضاعه ، وخص في الشرع بالعبارة في العدول عن السداد في الاعتقاد دون الأعمال .
ومن غريب أمره أنه يعبر به عن عدم المعرفة بالحق سبحانه إذا قابله غفلة ، ولم يقترب بعده
جهل أو شك وعليه حمل العلماء قوله تعالى : ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴾ أي غافلاً في أحد
التأويلات يحقيقه قوله تعالى : ﴿ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾ .

ولما قرر الوجدانية قرر النبوة كذلك ، فقال :

﴿ وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ؛ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ﴾ (١)

وهؤلاء مثلوا المخلوق بالخالق ، وهذا من تكذيبهم إياه ، ولم يكن المشركون يسوون بين آلهتهم وبين الله في كل شيء ، بل كانوا يؤمنون بأن الله هو الخالق المالك لهم ، وهم مخلوقون مملوكون له ، ولكن كانوا يسوون بينه وبينها في المحبة والتعظيم ، والدعاء والعبادة ، والنذر لها ونحو ذلك مما يخص به الرب ، فمن عدل بالله غيره في شيء من خصائصه سبحانه وتعالى فهو مشرك ، بخلاف من لا يعدل به ولكن يذنب مع اعترافه بأن الله ربه وحده ، وخضوعه له خوفاً من عقوبة الذنب ، فهذا يفرق بينه وبين من لا يعترف بتحريم ذلك .

(١) سورة يونس ٣٧ - ٣٩

قيل للحسين بن فضل : هل تجد في القرآن « من جهل شيئاً عاده قال : نعم . في موضعين » بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه » وقوله « وإذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم » .

فصل

الله يفرق بين الأمور المختلفة ويجمع ويسوي بين الأمور المتماثلة

وهو سبحانه وتعالى كما يفرق بين الأمور المختلفة فإنه يجمع ويسوي بين الأمور المتماثلة ، فيحكم في الشيء خلقاً وأمراً بحكم مثله ، لا يفرق بين متماثلين ، ولا يسوي بين شيئين غير متماثلين ؛ بل إن كانا مختلفين متضادين لم يسوي بينهما .

ولفظ « الاختلاف » ^(١) في القرآن يراد به التضاد والتعارض ؛ لا يراد به مجرد عدم التماثل - كما هو اصطلاح كثير من النظار ، ومنه قوله :

﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ ^(٢) وقوله :
﴿ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ . يُؤَفِّكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ ﴾ ^(٣) وقوله : ﴿ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا
فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ﴾ ^(٤) وقد بين سبحانه وتعالى أن السنة لا تتبدل

(١) الاختلاف والمخالفة : أن يأخذ كل واحد طريقاً غير طريق الآخر في حاله أو فعله ، والخلاف أعم من الضد ، لأن كل ضدين مختلفان وليس كل مختلفين ضدين ، ولما كان الاختلاف بين الناس في القول قد يقتضي التنازع استعير ذلك للمنازعة والمجادلة ، قال تعالى : ﴿ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ﴾ [سورة مريم ٣٧ والزخرف ٦٥]

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ ﴾ سورة البقرة آية ١٧٦ .

(٢) سورة النساء آية رقم ٨٢

(٣) سورة الذاريات آية رقم ٨ - ٩

(٤) سورة البقرة آية رقم ٢٥٣

ولا تتحول في غير موضع ؛ و« السنة » ^(١) هي العادة التي تتضمن أن يفعل في الثاني مثل ما فعل بنظيره الأول ، ولهذا أمر سبحانه وتعالى بالاعتبار وقال : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ ^(٢) والاعتبار أن يقرن الشيء بمثله فيعلم أن حكمه مثل حكمه ، كما قال ابن عباس : هلا اعتبرتم الأصابع بالأسنان ؟ فإذا قال : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ ^(٣)

وقال ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ أفاد أن من عمل مثل أعمالهم جوزي مثل جزائهم ، ليحذر أن يعمل مثل أعمال الكفار ؟ وليرغب في أن يعمل مثل أعمال المؤمنين أتباع الأنبياء قال تعالى : -

﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴾ ^(٤)

وقال تعالى :

﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا . وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا . سُنَّةٌ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا ، وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴾ ^(٥)

(١) الأصل فيها الطريقة والسيرة ، ومنه قوله ﷺ « من سن سنة حسنة » أي طرُق طريقة حسنة ، وإذا أطلقت في الشرع فإنما يراد بها ما أمر النبي - ﷺ به أو نهى عنه ، أو ندب إليه قولاً وفعلًا مما لم ينطق به الكلام العزيز ولهذا يقال : أدلة الشرع الكتاب والسنة : أي القرآن والحديث وفلان متسنن : أي عامل بالسنة .

وسنة النبي - ﷺ : أي طريقته التي كان يتحراها وسنة الله قد يقال لطريقه وحكمته ، وطريق طاعته . قال تعالى ﴿ فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً ﴾ فاطر آية ٤٣

(٢) سورة يوسف آية رقم ١١١ .

(٣) سورة الحشر آية رقم ٢ .

(٤) سورة آل عمران آية ١٣٧ .

(٥) سورة الإسراء آية رقم ٧٦ - ٧٧

وقال تعالى :

﴿ لئن لم ينته المنافقون ، - والذين في قلوبهم مرض ، والمرجفون في المدينة : لنغرينك بهم ، ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً . ملعونين ، أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً ، سنة الله في الذين خلوا من قبل ، ولن تجد لسنة الله تبديلاً ﴾ (١) .

وهذه الآية أنزلها الله قبل الأحزاب ، وظهور الإسلام ، وذل المنافقين ، فلم يستطيعوا أن يظهروا بعد هذا ما كانوا يظهرونه قبل ذلك ، قبل بدر وبعدها ، وقبل أحد وبعدها ، فأخفوا النفاق وكتموه ، فلهذا لم يقتلهم النبي ﷺ .

وبهذا يجب من لم يقتل الزنادقة . ويقول : إذا أخفوا زندقته لم يمكن قتلهم ، ولكن إذا أظهروها قتلوا بهذه الآية . بقوله :-

﴿ ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً ! سنة الله ، في الذين خلوا من قبل ، ولن تجد لسنة الله تبديلاً ﴾ (٢) قال قتادة : ذكر لنا أن المنافقين

(١) سورة الأحزاب آية رقم ٦٠ - ٦٢ .

قال ابن عباس : الإرجاف التماس الفتنة ، والإرجاف إشاعة الكذب والباطل للاعتماد به ، وقيل تحريك القلوب ، يقال : رجفت الأرض - أي تحركت وتزلزلت - ترجف رجفاً والرجفان : الاضطراب الشديد ، والرجاف : الحر ، سمي به لاضطرابه قال الشاعر :

المطعمون اللحم كل عشية حتى تغيب الشمس في الرجاف

والإرجاف : واحد أراجيف الأخبار ، وقد أرجفوا في الشيء أي خاضوا فيه قال الشاعر :

فإننا وإن عيرتمونا بقتله وأرجف بالاسلام باغ وحاسد

وقال آخر :

أبالأراجيف يابن اللؤم توعدي وفي الأراجيف خلت اللؤم والخور

فالإرجاف حرام ، لأن فيه إذابة . فدللت الآية على تحريم الإيذاء بالإرجاف -

(٢) سورة الأحزاب آية رقم ٦١ - ٦٢ .

كانوا يظهرون ما في أنفسهم من النفاق ، فأوعدهم الله بهذه الآية ، فلما أوعدهم بهذه الآية أسروا ذلك وكنموه . ﴿ سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾

يقول : هكذا سنة الله فيهم إذا أظهروا النفاق . قال مقاتل بن حيان : قوله : -

﴿ سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾ (١)

يعني كما قتل أهل بدر وأسروا فقد قوله : ﴿ سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾ . قال السدي : كان النفاق على « ثلاثة أوجه »

« نفاق » مثل نفاق عبد الله بن أبي (٢) ، وعبد الله بن نفيل ، ومالك بن داعس . فكان هؤلاء وجوها من وجوه الأنصار ، فكانوا يستحيون أن يأتوا الزنا يصونون بذلك أنفسهم ﴿ والذين في قلوبهم مرض ﴾ قال : الزناة . إن وجدوه عملوا به وإن لم يجدوه لم يتبعوه و« نفاق » يكابرون النساء مكابرة . وهؤلاء هم الذين يجلسون على الطريق . ثم قال : « ملعونين » ثم فصلت الآية « أينما ثقفوا » يعملون هذا العمل مكابرة النساء . قال السدي : هذا حكم في القرآن ليس يعمل به ، لو أن رجلاً أو أكثر من ذلك اقتصوا أثر امرأة فغلبوها على أمرها ففجروا بها كان الحكم فيهم غير الجلد والرجم . أن يؤخذوا فتضرب

(١) سورة الأحزاب آية رقم ٦٢

(٢) هو عبد الله بن أبي بن مالك بن الحارث بن عبيد الخزرجي أبو الحباب المشهور بابن سلول ، وسلول جدته لأبيه ، من خزاعة رأس المنافقين في الإسلام ، من أهل المدينة ، كان سيد الخزرج في آخر جاهليتهم ، وأظهر الإسلام بعد وقعة بدر تقيّة مات عام ٩ هـ وتقدم النبي - ﷺ - فصل على - ولم يكن ذلك من رأي عمر - رضي الله عنه فنزلت ﴿ ولا تصل على أحد منهم ﴾ الآية وكان عملاً يركب الفرس فتخط أبهامه في الأرض . راجع تاريخ الخميس ٢ : ١٤٠ وامتاع الأسماع ١ : ٩٩ ، ١٠٥ ، ١٢٠ ، ١٦٥ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، والمحرر ٢٢٣ ، وطبقات ابن سعد ، القسم الثاني من الجزء الثالث ٩٠ وجمهرة أنساب العرب ٣٣٥

أعناقهم . قال السدي : قوله : « سنة » كذلك كان يفعل بمن مضى من الأمم . قال : فمن كابر امرأة على نفسها فقتل فليس على قاتله دية لأنه مكابر .

قلت : هذا على وجهين :

« أحدهما » أن يقتل دفعا للصولة عنها ، مثل أن يقهرها فهذا دخل في قوله : « من قتل دون حرمة فهو شهيد » ^(١) وهذه لها أن تدفعه بالقتل . لكن إذا طاوعت ففيه نزاع وتفصيل . وفيه قضيتان عن عمر وعلي معروفتان ، وأما إذا فجر بها مستكرها ولم تجد من يعينها عليه فهؤلاء نوعان : « أحدهما » أن يكون له شوكة كالمحاربين لأخذ المال ؛ وهؤلاء محاربون للفاحشة فيقتلوا . قال السدي : قد قاله غيره . وذكر أبو اللوي أن هذه جرت عنده ورأى أن هؤلاء أحق بأن يكونوا محاربين .

و « الثاني » أن لا يكونوا ذوي شوكة ، بل يفعلون ذلك غيلة واحتيالا ، حتى إذا صارت عندهم المرأة أكرهوها فهذا المحارب عيلة كما قال السدي . يقتل أيضا وإن كانوا جماعة في المصر ، فهم كالمحاربين في المصر ، وهذه المسائل لها مواضع آخر .

(١) الحديث أخرجه الترمذي في كتاب الديات ٢٠ باب ما جاء من قتل دون ماله فهو شهيد ١٤٤٣ - حدثنا عبد بن حميد أخبرني يعقوب بن سعد ، حدثنا أبي عن أبيه عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر ، عن طلحة بن عبد الله بن عوف ، عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : من قتل دون ماله فهو شهيد . ومن قتل دون دمه فهو شهيد ، ومن قتل دون دينه فهو شهيد .

قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وهكذا روى غير واحد عن إبراهيم بن سعد نحو هذا ، ويعقوب هو ابن إبراهيم بن سعد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري . وأخرجه أبو داود في السنة ٢٩ والامام أحمد بن حنبل في المسند ١ : ٧٦ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ (حلي)

و« المقصود » أن الله أخبر أن سنته لن تبدل ولن تتحول ، وسنته عادته التي يسوي فيها بين الشيء وبين نظيره الماضي ، وهذا يقتضي أنه سبحانه يحكم في الأمور المتماثلة بأحكام متماثلة . ولهذا قال : ﴿ أَكْفَرُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ ﴾ (١) ؟

وقال ﴿ اخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَرْوَاجُهُمْ ﴾ (٢) أي أشباههم ونظراءهم . وقال : ﴿ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ﴾ (٣) قرن النظر بنظيره . وقال تعالى :

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ (٤)

وقال :

﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ ، إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ . وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا ﴾ (٥)

وقال :

﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، وَرَضُوا عَنْهُ ، وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ، خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (٦) .

(١) سورة القمر آية رقم ٤٣

(٢) سورة الصافات آية رقم ٢٢

(٣) سورة التكوين آية رقم ٧

(٤) سورة البقرة آية رقم ٢١٤

(٥) سورة الممتحنة آية رقم ٤

(٦) سورة التوبة آية رقم ١٠٠

فجعل التابعين لهم بإحسان مشاركين لهم فيما ذكر من الرضوان والجنة وقد قال تعالى :-

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ ﴾ ^(١).

وقال تعالى :-

﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ ، رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ، وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا ، رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ ^(٢).

وقال تعالى :-

﴿ وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ ^(٣) فمن اتبع السابقين الأولين كان منهم ، وهم خير الناس بعد الأنبياء ، فإن أمة محمد خير أمة أخرجت للناس ، وأولئك خير أمة محمد كما ثبت في الصحاح من غير وجه أن النبي ﷺ قال « خير القرون القرن الذي بعثت فيهم ، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » ^(٤).

(١) سورة الأنفال آية رقم ٧٥

(٢) سورة الحشر آية رقم ١٠

(٣) سورة الجمعة آية رقم ٣

(٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الشهادات ٩ ، وفي فضائل أصحاب النبي - ﷺ - (١) وفي كتاب الرقاق ٧ وكتاب الإيمان ١٠ ، ٢٧ ورواه ابن ماجه في كتاب الأحكام ٢٧ باب كراهية الشهادة لمن لم يستشهد ٢٣ ٦٢ - حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم ، عن عبيدة السلماني قال : قال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - سئل أي الناس خير . ؟ قال : وذكره ورواه الترمذي في أبواب القدر ٣٩ باب ما جاء في القرن الثالث ٢٣٢٢ - عن قتادة عن زرارة بن أوفى ، عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله - ﷺ - وذكره وفيه « ثم ينشأ أقوام يشهدون =

ولهذا كان معرفة أقوالهم في العلم والدين وأعمالهم خيراً وأنفع من معرفة أقوال المتأخرين وأعمالهم في جميع علوم الدين وأعماله ، كال تفسير وأصول الدين وفروعه ، والزهد ، والعبادة ، والأخلاق ، والجهاد وغير ذلك ، فإنهم أفضل ممن بعدهم كما دل عليه الكتاب والسنة . فالاعتداء بهم خير من الاعتداء بمن بعدهم ، ومعرفة إجماعهم ونزاعهم في العلم والدين خير وأنفع من معرفة ما يذكر من إجماع غيرهم ونزاعهم .

وذلك أن إجماعهم لا يكون إلا معصوماً ، وإذا تنازعوا فالحق لا يخرج عنهم - فيمكن طلب الحق في بعض أقاويلهم ، ولا يحكم بخطأ قول من أقوالهم حتى يعرف دلالة الكتاب والسنة على خلافه ، قال تعالى :

﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ، فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ، إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (١) .

وأما المتأخرون الذين لم يتحروا متابعتهم وسلوك سبيلهم ، ولا لهم خبرة بأقوالهم ، وأفعالهم ، بل هم في كثير مما يتكلمون به في العلم ويعملون به ، لا يعرفون طريق الصحابة والتابعين في ذلك ، من أهل الكلام والرأي والزهد والتصوف ، فهؤلاء تجد عمدتهم في كثير من الأمور المهمة في الدين إنما هو عما يظنونونه من الإجماع ، وهم لا يعرفون في ذلك أقوال السلف البتة ، أو عرفوا بعضها ، ولم يعرفوا سائرهما ، فتارة يحلون الإجماع ولا يعلمون إلا قولهم وقول من ينازعهم من الطوائف المتأخرين ؛ طائفة أو طائفتين

= ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤمنون ويفشو فيهم السمن . . هذا حديث حسن صحيح .

ورواه الامام أحمد في المسند ١ : ٣٧٨ ، ٤١٧ ، ٤٣٤ ، ٤٤٢ ، ٢ : ٢٢٨ ، ٤١٠

(حلي) .

(١) سورة النساء آية رقم ٥٩

أو ثلاث ، وتارة عرفوا أقوال بعض السلف ، والأول كثير في « مسائل أصول الدين وفروعه » كما تجد كتب أهل الكلام مشحونة بذلك ، (١) ، يحكون إجماعاً ونزاعاً ولا يعرفون ما قال السلف في ذلك البتة ، بل قد يكون قول السلف خارجاً عن أقوالهم ، كما تجد ذلك في مسائل أقوال الله وأفعاله وصفاته ؛ مثل مسألة القرآن والرؤية والقدر وغير ذلك .

وهم إذ ذكروا إجماع المسلمين لم يكن لهم علم بهذا الإجماع ، فإنه لو أمكن العلم بإجماع المسلمين لم يكن هؤلاء من أهل العلم به ؛ لعدم علمهم بأقوال السلف ، فكيف إذا كان المسلمون يتعذر القطع بإجماعهم في مسائل النزاع بخلاف السلف فإنه يمكن العلم بإجماعهم كثيراً . وإذا ذكروا نزاع المتأخرين لم يكن بمجرد ذلك أن يجعل هذه من مسائل الاجتهاد التي يكون كل قول من تلك الأقوال سائغاً لم يخالف إجماعاً ، لأن كثيراً من أصول المتأخرين محدث مبتدع في الإسلام مسبق بإجماع السلف على خلافه ، والنزاع الحادث بعد اجماع السلف خطأ قطعاً ، كخلاف الخوارج (٢) والرافضة (٣)

(١) راجع في ذلك كتاب « شرح المقاصد » لسعد الدين التفتازاني بتحقيقنا « طبع المكتبات الأزهرية » . وكتاب « المواقف » لعصّد الدين الأبيحي . أو كتاب « العقائد النسفية » وذلك كثير يملاً جانباً مهماً من المكتبة العربية والإسلامية .

(٢) الخوارج جمع خارج ، وهو الذي خلع طاعة الامام الحق ، وأعلن عصيانه ، وألب عليه بعد أن يكون له تأويل ، وعلماء الشريعة يسمونهم « بغاة » وأما النواصب فجمع ناصب ، وقد يقال ناصبي - وهو الغالي في بغض علي بن أبي طالب ، وأما الحرورية فنسبة الى حروراء - قرية أو كورة بظاهر الكوفة ، وأما الشراة - بضم الشين فجمع شار ، مثل قضاة وقاض وقد سموا أنفسهم بهذا الاسم وزعموا أنهم شروا أنفسهم من الله . راجع (مقالات الاسلاميين للشاعري ١ : ١٥٦] وما بعدها وخطط المقرئ ٢ : ٣٥٢ وما يليها . بولاق ، والبدء والتاريخ ٥ : ١٣٤ والتبصير ص ٢٦ وما بعدها والفرق بين الفرق ٧٢ وما بعدها .

(٣) الروافض : فإن السبئية منهم أظهروا بدعتهم في زمان علي - رضي الله عنه فقال بعضهم لعلي أنت الاله ، فأحرق علي قوماً منهم ، ونفى ابن سبأ الى ساباط المدائن ، وهذه الفرقة ليست من =

والقدرية ^(١) والمرجئة ^(٢) ، ممن قد اشتهرت لهم أقوال خالفوا فيها النصوص المستفيضة ، المعلومة وإجماع الصحابة .

بخلاف ما يعرف من نزاع السلف فإنه لا يمكن أن يقال : إنه خلاف الإجماع وإنما يرد النص ، وإذا قيل : قد أجمع التابعون على أحد قوليهما فارتفع النزاع ، فمثل هذا مبني على مقدمتين :

« إحداهما » العلم بأنه لم يبق في الأمة من يقول بقول الآخر وهذا متعذر .

« الثانية » إن مثل هذا هل يرفع النزاع مشهور فنزاع السلف يمكن القول به إذا كان معه حجة ، إذ على خلافه ، ونزاع المتأخرين لا يمكن لأن كثيراً منه قد تقدم الإجماع على خلافه ، كما دلت النصوص على خلافه ومخالفة إجماع السلف خطأ قطعاً .

و« أيضاً » فلم يبق مسألة في الدين إلا وقد تكلم فيها السلف فلا بد أن يكون لهم قول يخالف ذلك القول أو يوافقه ، وقد بسطنا في غير هذا الموضوع أن

= فرق الاسلام متسميتهم علياً ثم افرقت الراضية بعد زمان علي - رضي الله عنه - أربعة أصناف زيدية وإمامية وكيسانية وغلاة ، وافرقت الزيدية فرقاً ، والامامية فرقاً والغلاة فرقاً . [راجع الفرق بين الفرق ٢٩ ، ومروج الذهب ٣ . ٢٢٠ ومقالات الاسلاميين ١ : ١٣٢]

(١) حدث في زمان المتأخرين من الصحابة خلاف القدرية في القدر والاستطاعة من معبد الجهني ، وغيلان الدمشقي ، والجعد بن درهم ، وتبراً منهم المتأخرون من الصحابة كعبد الله بن عمر ، وجابر بن عبد الله ، وأبي هريرة وابن عباس وأنس بن مالك ، وعبد الله بن أبي أوفى ، وعقبة بن عامر الجهني وأقرانهم وأوصوا أخلافهم بأن لا يسلموا على القدرية ولا يصلوا على جنائزهم ولا يعودوا مرضاهم .

(٢) المرجئة : ثلاثة أصناف . صنف منهم قالوا بالإرجاء في الايمان وبالقدر على مذهب القدرية . وصنف منهم قالوا بالارضاء في الايمان ومالوا الى قول جهم في الأعمال والاكساب ، وصنف منهم خالصة في الارضاء من غير قدر وهم خمس فرق .

الصواب في أقوالهم أكثر وأحسن ، وأن خطأهم أخف من خطأ المتأخرين ، وأن
التأخرين أكثر خطأ وأفحش ، وهذا في جميع علوم الدين ، ولهذا أمثلة كثيرة
يضيق هذا الموضع عن استقصائها -

والله سبحانه أعلم

فصل

ما جاء من التفسير عن الرسول هو الأحق بالامثال

ومما ينبغي أن يعلم أن القرآن والحديث إذا عرف تفسيره من جهة النبي ﷺ لم يحتج في ذلك إلى أقوال أهل اللغة ، فإنه قد عرف تفسيره وما أريد بذلك من جهة النبي ﷺ لم يحتج في ذلك إلى الاستدلال بأقوال أهل اللغة ولا غيرهم ، ولهذا قال الفقهاء : « الأسماء ثلاثة أنواع . نوع يعرف حده بالشرع كالصلاة والزكاة ، ونوع يعرف حده باللغة كالشمس والقمر ، ونوع يعرف حده بالعرف كلفظ القبض ولفظ المعروف في قوله :

﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ ^(١) وكان من أعظم ما أنعم الله به عليهم اعتصامهم بالكتاب والسنة ، فكان من الأصول المتفق عليها بين

(١) سورة النساء آية ١٩ .

وأمر الله سبحانه وتعالى بحسن صحبة النساء إذا عقدوا عليهن لتكون أدمه ما بينهم وصحبتهم على الكمال ، فإنه أهدأ للنفس وأهنأ للعيش ، وهذا واجب على الزوج ، ولا يلزمه في القضاء وقال بعضهم : هو أن يتصنع لها كما تتصنع له ، قال يحيى بن عبد الرحمن الحنظلي : أتيت محمد بن الحنفية فخرج إلي في ملحفة حمراء ولحيته تقطر من الغالية . فقلت : ما هذا . ؟ قال : إن هذه الملحفة ألقتها علي امرأتي ودهنتني بالطيب وانهن يشتهين منا ما نشتهي منهن . وقال ابن عباس - رضي الله عنه - إني أحب أن أتزين لامرأتي لما أحب أن تزين المرأة لي . قال ابن عطية وإلى معنى الآية ينظر قول النبي - ﷺ : فاستمتع بها وفيها عوج ، أي لا يكن منك سوء عشرة مع اعوجاجها .

الصحابة والتابعين لهم بإحسان أنه لا يقبل من أحد قط أن يعارض القرآن . لا برأيه ولا ذوقه ، ولا معقوله ، ولا قياسه ، ولا وجدته ، فإنهم ثبت عنهم بالبراهين القطعيات والآيات البينات أن الرسول جاء بالهدى ودين الحق ، وأن القرآن يهدي للتي هي أقوم : فيه نبأ من قبلهم ، وخبر ما بعدهم ، وحكم ما بينهم ، هو الفصل ليس بالهزل ، من تركه من جبار فصمه الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله ، هو حبل الله المتين ، وهو الذكر الحكيم ، وهو الصراط المستقيم ، وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ، ولا تلتبس به الألسن ، فلا يستطيع أن يزيغه إلى هواه ، ولا يحرف به لسانه ، ولا يخلق عن كثرة الترداد ، فإذا ردد مرة بعد مرة لم يخلق ، ولم يمل كغيره من الكلام ، ولا تنقضي عجائبه ^(١) ، ولا تشبع منه العلماء ، من قال به صدق ، ومن عمل به أجر ، ومن حكم به عدل ، ومن دعى إليه هدى إلى صراط مستقيم ^(٢) .

فكان القرآن هو الإمام الذي يقتدى به ، ولهذا لا يوجد في كلام أحد من السلف أنه عارض القرآن بعقل ورأي وقياس ، ولا بذوق ووجد ومكاشفة، ولا قال قط قد تعارض في هذا العقل والنقل فضلاً عن أن يقول : فيجب تقديم العقل . والنقل - يعني القرآن والحديث وأقوال الصحابة والتابعين - إما أن يغوص وإما أن يؤول ، ولا فيهم من يقول : إن له ذوقاً أو وجداً أو مخاطبة أو مكاشفة تخالف القرآن والحديث . فضلاً عن أن يدعي أحدهم أنه يأخذ من حيث يأخذ الملك الذي يأتي الرسول ، وأنه يأخذ من ذلك

(١) عند القرطبي (بزيادة) وهو الذي لم تنته الجن إذ سمعته أن قالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا
(٢) أسند عن الحارث عن علي - رضي الله عنه - وخرجه الترمذي « والحارث : رماه الشعبي بالكذب وليس بشيء ، ولم يبين من الحارث كذب وإنما نقم عليه إفراطه في حب علي وتفضيله له على غيره . ومن ها هنا - والله أعلم - كذبه الشعبي ، لأن الشعبي يذهب الى تفضيل أبي بكر وعمر ولأن أبا بكر أول من أسلم - قال أبو عمر بن عبد البر : وأظن الشعبي عوقب لقوله في الحارث الهمداني : حدثني الحارث وكان أحد الكذابين » . [راجع تفسير القرطبي ١ : ٤ ، ٥]

المعدن علم التوحيد ، والأنبياء كلهم يأخذون عن مشكاته ^(١) . أو يقول :
الولي أفضل من النبي ونحو ذلك من مقالات أهل الإلحاد ، فإن هذه الأقوال لم
تكن حدثت بعد في المسلمين ، وإنما يعرف مثل هذه إما عن ملاحدة اليهود
والنصارى ، فإن فيهم من يجوز أن غير النبي أفضل من النبي كما قد يقوله في
الحواريين ^(٢) فإنهم عندهم رسل ، وهم يقولون : أفضل من داود وسليمان ،
بل ومن إبراهيم وموسى وإن سموهم أنبياء ، إلى أمثال هذه الأمور .

ولم يكن السلف يقبلون معارضة الآية إلا بآية أخرى تفسرها وتنسخها ،

(١) المشكاة : الكوة التي ليست بنافذة .

(٢) أصل الحور في اللغة : البياض ، وحورت الثياب بيضتها ، والحواري من الطعام ما حور أي
بيض ، وأحور أبيض ، والجفنة المحورة الميضة بالسنام ، والحواري أيضاً الناصر . قال رسول
الله - ﷺ « لكل نبي حواري وحواري الزبير » والحواريات : النساء لبياضهن وقال :

فقل للحواريات يكيّن غيرنا ولا تبكنا إلا الكلاب التوابيح

والحواريون : أصحاب عيسى عليه السلام ، وكانوا اثني عشر رجلاً قاله الكلبي وأبو
وراق . واختلف في تسميتهم بذلك . فقال ابن عباس رضي الله عنه - سموا بذلك لبياض
ثيابهم ، وكانوا صيادين . وقال ابن أبي نجيع وابن أرتاة : كانوا قصارين فسموا بذلك
لثبييضهم الثياب وقال عطاء : أسلمت مريم الى أعمال شتى ، وآخر ما دفعته الى الحواريين
وكانوا قصارين وصبغين . فأراد معلم عيسى السفر ، فقال لعيسى : عندي ثياب كثيرة مختلفة
الألوان وقد علمتك الصبغة فاصبغها - فطبخ عيسى حُباً واحداً وأدخله جميع الثياب وقال :
كوني بإذن الله على ما أريد منك فقدم الحواري والثياب كلها في الحُب فلما رآها قال : قد
أفسدتها ، فأخرج عيسى ثوباً أحمر وأصفر وأخضر الى غير ذلك مما كان على كل ثوب مكتوب
عليه صبغة فعجب الحواري ، وعلم أن ذلك من الله ودعا الناس إليه فآمنوا به فهم الحواريون
وقال قتادة والضحاك : سموا بذلك لأنهم كانوا خاصة الأنبياء ، وقيل كانوا ملوكاً ، وذلك أن
الملك صنع طعاماً فدعا الناس اليه فكان عيسى على قصعة فكانت لا تنقص فقال الملك له : من
أنت ؟ قال : عيسى ابن مريم . قال : إني أترك ملكي هذا وأتبعك فانطلق بمن اتبعه معه
فهم الحواريون .

أو بسنة الرسول ﷺ تفسرها ، فإن سنة رسول الله ﷺ تبين القرآن وتدل عليه وتعبر عنه ، وكانوا يسمون ما عارض الآية ناسخا لها ، فالنسخ عندهم اسم عام لكل ما يرفع دلالة الآية على معنى باطل ، وإن كان ذلك المعنى لم يرد بها ، وإن كان لا يدل عليه ظاهر الآية ، بل قد لا يفهم منها ، وقد فهمه منها قوم فيسمون ما رفع ذلك الإبهام والإفهام نسخا ، [و] هذه التسمية لا تؤخذ عن كل واحد منهم .

وأصل ذلك [من إلقاء] الشيطان ، ثم يحكم الله آياته ^(١) ، فما ألقاه الشيطان في الأذهان من ظن دلالة الآية على معنى لم يدل عليه ، سمي هؤلاء ما يرفع ذلك الظن نسخا ، كما سموا قوله : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ ^(٢) ناسخا لقوله : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ ^(٣) وقوله ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ ^(٤) ناسخا لقوله : ﴿ وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ، فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ^(٥) وأمثال ذلك مما ليس هذا موضع بسطه : إذ المقصود أنهم كانوا متفقين على أن القرآن لا يعارضه إلا قرآن لا رأي ، ومعقول وقياس ، ولا ذوق ووجد وإلهام ومكاشفة .

(أسباب بدع الخوارج)

وكانت البدع الأولى مثل « بدعة الخوارج » إنما هي من سوء فهمهم

(١) قال تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته

فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ﴾ . سورة الحج آية رقم ٥٢

[راجع ما كتبه الإمام القرطبي على هذه الآية ١٢ : ٧٩ - ٨٦]

(٢) سورة التغابن آية رقم ١٦

(٣) سورة آل عمران آية رقم ١٠٢

(٤) سورة البقرة آية رقم ٢٨٦

(٥) سورة البقرة آية رقم ٢٨٤

للقرآن ، لم يقصدوا معارضته لكن فهموا منه ما لم يدل عليه . فظنوا أنه يوجب تكفير أرباب الذنوب ^(١) ، إذ كان المؤمن هو البر التقي . قالوا : فمن لم يكن براً تقياً فهو كافر وهو مخلد في النار . ثم قالوا : وعثمان وعلي ومن والاهما ليسوا بمؤمنين ، لأنهم حكموا بغير ما أنزل الله فكانت بدعتهم لها مقدمتان :

« الواحدة » أن من خالف القرآن بعمل أو برأي أخطأ فيه فهو كافر .
« والثانية » أن عثمان وعلياً ومن والاهما كانوا كذلك ، ولهذا يجب الاحتراز من تكفير المسلمين بالذنوب والخطايا ، فإن أول بدعة ظهرت في الإسلام ، فكفر أهلها المسلمين ، واستحلوا دماءهم وأموالهم ، وقد ثبت عن النبي ﷺ أحاديث صحيحة في ذمهم والأمر بقتالهم . قال الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه : صح فيهم الحديث من عشرة أوجه ؛ ولهذا قد أخرجها مسلم في صحيحه ، وأفرد البخاري قطعة منها ، وهم مع هذا الذم إنما قصدوا اتباع القرآن ، فكيف بمن تكون بدعته معارضة القرآن ، والإعراض .

(١) قال صاحب كتاب الفرق بين الفرق : وقد اختلفوا فيما يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها ، فذكر الكعبي في مقالاته : أن الذي يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها - إكفار علي وعثمان والحكمين ، وأصحاب الجمل ، وكل من رضي بتحكيم الحكمين ، والاكفار بارتكاب الذنوب ، ووجوب الخروج على الإمام الجائر .

وقال شيخنا أبو الحسن : الذي يجمعهما إكفار علي وعثمان وأصحاب الجمل ، والحكمين « ومن رضي بالتحكيم ، وصوب الحكمين أو أحدهما والخروج على السلطان الجائر ، ولم يرض ما حكاه الكعبي من إجماعهم على تكفير مرتكبي الذنوب . والصواب ما حكاه شيخنا أبو الحسن عنهم وقد أخطأ الكعبي في دعواه إجماع الخوارج على تكفير مرتكبي الذنوب منهم وذلك أن النجيدات من الخوارج لا يكفرون أصحاب الحدود من موافقيهم . وقد قال قوم من الخوارج إن التكفير إنما يكون بالذنوب التي ليس فيها وعيد مخصوص ، فأما الذي فيه حد أو وعيد في القرآن فلا يراد صاحبه على الاسم الذي ورد فيه .

وقد قالت النجيدات : إن صاحب الكبيرة من موافقيهم كافر نعمة وليس فيه كفر دين . [راجع

الفرق بين الفرق ص ٧٣]

عنه ، وهو مع ذلك يكفر المسلمين ، كالجهمية ؟؟ ثم « الشيعة » لما حدثوا لم يكن الذي ابتدع التشيع قصده الدين ؛ بل كان غرضه فاسدا ؛ وقد قيل إنه كان منافقا زنديقا ، فأصل بدعتهم مبنية على الكذب على رسول الله ﷺ ، وتكذيب الأحاديث الصحيحة ، ولهذا لا يوجد في فرق الأمة من الكذب أكثر مما يوجد فيهم ، بخلاف الخوارج فإنه لا يعرف فيهم من يكذب .

« الشيعة واصطناع الكذب »

« والشيعة » لا يكاد يوثق برواية أحد منهم من شيوخهم لكثرة الكذب فيهم ، ولهذا أعرض عنهم أصل الصحيح ، فلا يروي البخاري ومسلم أحاديث عليّ إلا عن أهل بيته كأولاده ، مثل الحسن ، والحسين ، ومثل محمد ابن الحنفية ، وكاتبه عبيد الله بن أبي رافع ، أو أصحاب ابن مسعود وغيرهم ، مثل عبيدة السلماني ، والحارث التيمي ، وقيس بن عباد وأمثالهم ، إذ هؤلاء صادقون فيما يروونه عن عليّ ، فلهذا أخرج أصحاب الصحيح حديثهم .

« نشأة الخوارج والشيعة وضلالهم »

وهاتان الطائفتان « الخوارج والشيعة » حدثوا بعد مقتل عثمان ، وكان المسلمون في خلافة أبي بكر وعمر وصدرا من خلافة عثمان في السنة الأولى من ولايته متفقين لا تنازع بينهم ، ثم حدث في أواخر خلافة عثمان أمور أوجب نوعا من التفرق ، وقام قوم من أهل الفتنة والظلم ، فقتلوا عثمان فتفرق المسلمون بعد مقتل عثمان ، ولما اقتتل المسلمون بصفين واتفقوا على تحكيم حكمين خرجت الخوارج على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وفارقوه ، وفارقوا جماعة المسلمين إلى مكان يقال له حروراء ^(١) ، فكف عنهم أمير المؤمنين ،

(١) يقال : هم يومئذ اثنا عشر ألفاً ، وزعيمهم يومئذ عبد الله بن الكواء وشيث بن ربعي ، وخرج إليهم علي يناظرهم فوضحت حجته عليهم فاستأمن إليه ابن الكواء مع عشرة من الفرسان وانحاز الباقون منهم إلى النهروان وأمروا على أنفسهم رجلين ، أحدهما : عبد الله بن وهب الراسبي =

وقال : لكم علينا أن لا غنعمكم حقكم من الفبيء ، ولا غنعمكم المساجد ، إلى أن استحلوا دماء المسلمين وأموالهم ، فقتلوا عبد الله بن خباب ، وأغاروا على سرح المسلمين ، فعلم على أنهم الطائفة التي ذكرها رسول الله ﷺ حيث قال : « يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، وقراءته مع قراءتهم ، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، آيتهم فيهم رجل مخدج اليد عليها بضعة عليها شعرات » وفي رواية : « يقتلون أهل الإسلام ، ويدعون أهل الأوثان » (١) فخطب الناس

= والآخر : حرقوص بن زهير البجلي المعروف بذي الثدية والتقوا في طريقهم الى نهروان برجل رآه يهرب منهم ، فأحاطوا به وقالوا : من أنت ؟ قال : أنا عبد الله بن خباب بن الارت ، فقالوا له : حدثنا حديثا سمعته عن أبيك عن رسول الله - ﷺ - فقال : سمعت أبي يقول : قال رسول الله - ﷺ - ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم ، والقائم خير من الماشي ، والماشي خير من الساعي ، فمن استطاع أن يكون مقتولاً فلا يكون قاتلاً فشد عليه رجل من الخوارج يقال له مسمع بسيفه فقتله . ثم قتلوا ولده وجاريته أم ولده ثم عسكروا بنهروان وانتهى خبرهم الى علي - رضي الله عنه ، فسار اليهم في أربعة آلاف من أصحابه وبين يديه عدي بن حاتم الطائي وهو يقول :

نسير إذا ما كاع قوم وبلدوا	برايات صدق كالنصور الخوافق
الى شر قوم من شرارة تحزبوا	وعادوا إلى الناس ربّ المشارق
طفة عملة مارقين عن الهدى	وكل يرى في قوله غير صادق
وفينا علي ذو المعالي يقودنا	اليهم جهاراً بالسيف البوارق

(١) الحديث أخرجه ابن ماجه في المقدمة ١٢ باب في ذكر الخوارج ١٦٨ حدثنا بكر بن عياش عن عاصم عن زر عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله - ﷺ - وذكره .

ورواه مسلم في كتاب الزكاة ٤٧ باب ذكر الخوارج وصفاتهم ١٤٢ / ١٤٤
 ١٤٧ / ١٤٨ / ١٥٤ / ١٥٦ / ١٥٩ / وأبو داود في السنن ٢٨ والترمذي في أبواب الفتن ٢٢
 باب ما جاء في صفة المارقة ٢٢٨٣ حدثنا أبو كريب أخبرنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن زر
 عن عبد الله قال رسول الله - ﷺ - وذكره . والموطأ في مس القرآن . ١ والبخاري في الأنبياء ٦
 ومناقب ٢٥ ومغازي ٦١ وتوحيد ٢٣ ، ٥٧ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٨٨ ، ٩٢ ، ١٣١ ،
 ١٤٧ ، ١٥١ ، ١٥٦ .

وأخبرهم بما سمع من رسول الله ﷺ وقال : هم هؤلاء القوم ، قد سفكوا
الدم الحرام ، وأغاروا على سرح الناس فقاتلهم ، ووجد العلامة بعد أن كاد
لا يوجد فسجد لله شكراً .

وحدث في أيامه الشيعة لكن كانوا محتفين بقولهم ، لا يظهره لعلي
وشيعة ؛ بل كانوا ثلاث طوائف :

« طائفة » تقول : إنه إله ، وهؤلاء لما ظهر عليهم أحرقهم بالنار وخذ
لهم أخاديد عند باب مسجد بني كندة وقيل إنه أنشد :

لما رأيت الأمر أمراً منكراً أججت ناري ودعوت قنبراً^(١)

وقد روى البخاري في صحيحه عن ابن عباس قال : أتى علي بزنادة
فحرقهم بالنار ، ولو كنت أنا لم أحرقهم ؛ لنهي النبي ﷺ أن يعذب بعذاب الله
ولضربت أعناقهم لقوله : « من بدل دينه فاقتلوه »^(٢) .

(١) هذه الطائفة هي طائفة السبئية أتباع عبد الله بن سبا الذي غلا في علي - رضي الله عنه وزعم أنه
كان نبياً ثم غلا فيه حتى زعم أنه اله ، ودعا الى ذلك قوماً من غواة الكوفة ، ورفع خبرهم الى
علي - رضي الله عنه - فأمر باحراق قوم منهم في حفرتين . حتى قال بعض الشعراء في
ذلك :

لترم بي الحوادث حيث شامت إذا لم ترم بي في الحفرتين

راجع التبصر ٧١ - والملل والنحل ١ : ١٧٤ ومقالات الاسلاميين ١ : ٨٥ وشرح عقيدة
السفاريين ١ : ٨٠ والفرق بين الفرق ٢٣٣ - ٢٣٦ .

(٢) الحديث رواه البخاري في الجهاد ١٤٩ ، والاستنابة « وأبو داود في الحدود والنسائي في تحريم
الدم ١٤ والإمام أحمد بن حنبل في المسند ١ : ٢١٧ ، ٢٨٢ ، ٢٣٢ ، والامام الترمذي في
أبواب الحدود ٢٥ باب ما جاء في المرتد ١٤٨٣ - حدثنا أحمد بن عبدة الضبي ، حدثنا عبد
الوهاب الثقفي حدثنا أيوب عن عكرمة أن علياً حرق قوماً ارتدوا عن الاسلام : وذكره .
قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، والعمل على هذا عند أهل العلم في المرتد .
واختلفوا في المرأة إذا ارتدت عن الإسلام . فقالت طائفة من أهل العلم : تقتل ، وهو قول

وهذا الذي قاله ابن عباس هو مذهب أكثر الفقهاء ، وقد روى أنه أجلبهم ثلاثاً .

والثانية « السابة » وكان قد بلغه عن أبي السوداء أنه كان يسب أبا بكر وعمر فطلبه . قيل : إنه طلبه ليقنتله فهرب منه (١) .

والثالثة « المفضلة » الذين يفضلونه على أبي بكر وعمر ، فتواتر عنه أنه قال : خير هذه الأمة بعد نبياها أبو بكر ثم عمر ، وروى ذلك البخاري في صحيحه عن محمد بن الحنفية أنه سأل أباه من خير الناس بعد رسول الله ﷺ ؟ فقال : أبو بكر ، قال : ثم من . قال : عمر (٢) . وكانت الشيعة الأولى لا

= الأوزاعي وأحمد وإسحاق ، وقالت طائفة منهم تحبس ولا تقتل ، وهو قول سفيان الثوري وغيره من أهل الكوفة .

(١) لعلها الجارودية : أتباع المعروف بأبي الجارود ، وقد زعموا أن النبي - ﷺ - نص على إمامة علي بالوصف دون الإسم ، وزعموا أيضاً أن الصحابة كفروا بتركهم بيعة علي ، وقالوا أيضاً ؛ إن الحسن بن علي كان هو الامام قال السيد المرتضى في تاج العروس ٢ : ٢١٨ والجارودية فرقة من الزيدية من الشيعة نسبت الى أبي الجارود زياد بن أبي زياد ، وأبو الجارود - هو الذي سماه الإمام الباقر « سرخوبا » وفسره بأنه شيطان يسكن البحر . وقال ابن حجر في تهذيب التهذيب ٣ : ٣٨٦ زياد بن المنذر الهمداني ويقال الهندي . ويقال الثقفى - أبو الجارود - الأعمى - الكوفي ، وذكر من أخذ عنهم « ومن أخذوا عنه . ثم قال : قال عبد الله بن أحمد عن أبيه : متروك الحديث وضعفه جداً . وقال معاوية بن صالح عن يحيى بن معين : كذاب عدو لله ليس يسوى فلساً .. وقال أبو حاتم بن حبان كان رافضياً يضع الحديث في مثالب أصحاب رسول الله - ﷺ - ويروي في فضائل أهل البيت رضي الله عنهم أشياء مالهأ أصول ، لا يحل كتب حديثه . وهو من المعدودين من أهل الكوفة المغالين .

وذكره البخاري في فصل من مات من الخمسين ومائة الى الستين .

وانظر عن هذه الفرقة مروج الذهب ٣ : ٢٢٠ ومقالات الاسلاميين ١ : ١٣٣ وخطط المقرئ

٢ : ٢٥٢ والملل والنحل للشهرستاني ١ : ١٥٧

(٢) روى البخاري في كتاب فضائل الصحابة ٥ باب قول النبي - ﷺ - « لو كنت متخذاً خليلاً قاله أبو

يتنازعون في تفضيل أبي بكر وعمر ، وإنما كان النزاع في علي وعثمان ، ولهذا قال شريك بن عبد الله ^(١) إن أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر وعمر فقليل له : تقول هذا وأنت من الشيعة ؟ فقال : كل الشيعة كانوا على هذا ، وهو الذي قال هذا على أعواد منبره أفنكذبه فيما قال ؟ ولهذا قال سفيان الثوري ^(٢) : من فضل علياً على أبي بكر وعمر فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار ، وما أرى يصعد له إلى الله جل وعز عمل وهو كذلك . رواه أبو داود في سننه ، وكأنه يعرض بالحسن بن صالح بن حي ^(٣) ، فإن الزيدية الصالحة وهم أصلح طوائف الزيدية ينسبون إليه .

= سعيد « ٣٦٧١ بسنده عن محمد بن الحنفية قال : قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله - ﷺ - وذكره وفيه زيادة [وخشيت أن يقول عثمان قلت : ثم أنت ؟ .. قال : ما أنا إلا رجل من المسلمين .

(١) هو شريك بن عبد الله بن الحارث النخعي الكوفي ، أبو عبد الله : عالم بالحديث فقيه ، اشتهر بقوة ذكائه وسرعة بديته ، استقصاه المنصور العباسي على الكوفة سنة ١٥٣ هـ ثم عزله ، وأعاده المهدي ، فعزله موسى الهادي وكان عادلاً في قضاائه . مولده عام ٩٥ هـ في بخاري ووفاته بالكوفة عام ١٧٧ هـ . [راجع تذكرة الحفاظ ١ : ٢١٤ ووفيات الأعيان ١ : ٢٢٥ والبداية والنهاية ١٠ : ١٧١ وميزان الاعتدال ١ : ٤٤٤ وتاريخ بغداد ٩ : ٢٧٩]

(٢) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري من بني ثور بن عبد مناة من مضر ، أبو عبد الله ، أمير المؤمنين في الحديث ، كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والتقوى ولد عام ٩٧ هـ في الكوفة ، وراوده المنصور العباسي على أن يلي الحكم ، فأبى وخرج من الكوفة سنة ١٤٤ هـ فسكن مكة والمدينة ثم طلبه المهدي ، فتوارى وانتقل إلى البصرة فمات فيها مستخفياً عام ١٦١ هـ له من الكتب الجامع الكبير ، والجامع الصغير ، كلاهما في الحديث ، وكتاب في الفرائض . ولأبن الجوزي كتاب في مناقبه . [راجع دول الاسلام ١ : ٨٤ وابن النديم ١ : ٢٢٥ وابن خلكان ١ : ٢١٠ وطبقات ابن سعد ٦ : ٢٥٧ وحلية الأولياء ٦ : ٣٥٦ وتهذيب التهذيب ٤ :

١١١- ١١٥ وتاريخ بغداد ٩ : ١٥١ وصيد الخاطر ١٧٥]

(٣) قال ابن النديم في الفهرست ص ٢٦٧ ط مصر « ولد الحسن بن صالح بن حي سنة مائة ومات متخفياً سنة ثمان وستين ومائة وكان من كبار الشيعة الزيدية وعظمائهم ، وعلمائهم ، وكان

ولكن الشيعة لم يكن لهم في ذلك الزمان جماعة ولا إمام ، ولا دار ولا سيف يقاتلون به المسلمين ، وإنما كان هذا للخوارج تميزوا بالإمام والجماعة والدار ، وسموا دارهم دار الهجرة ، وجعلوا دار المسلمين دار كفر وحرب .

وكلا الطائفتين تطعن بل تكفر ولاية المسلمين ، وجمهور الخوارج يكفرون عثمان وعلياً ومن تولاهما ، والرافضة يلعنون أبا بكر وعمر وعثمان ومن تولاهما ، ولكن الفساد الظاهر كان في الخوارج من سفك الدماء وأخذ الأموال ، والخروج بالسيف ، فلهذا جاءت الأحاديث الصحيحة بقتالهم ، والأحاديث في ذمهم والأمر بقتالهم كثيرة جداً وهي متواترة عند أهل الحديث مثل أحاديث الرؤية وعذاب القبر وفتنته ، وأحاديث الشفاعة والحوض .

وقد رويت أحاديث في ذم القدرية ^(١) والمرجئة: روى بعضها أهل السنن ، كأبي داود وابن ماجه ، وبعض الناس يشبها ويقويها ، ومن العلماء من طعن فيها وضعفها ، ولكن الذي ثبت في ذم القدرية ونحوهم هو عن الصحابة كابن عمر وابن عباس .

= فقيهاً متكلماً ، وله من الكتب كتاب التوحيد « كتاب إمامة ولد علي من فاطمة » كتاب الجامع في الفقه « وللحسن أخوان أحدهما علي بن صالح ، والآخر صالح بن صالح ، وهؤلاء على مذهب أخيهما الحسن وكان علي متكلماً . قال محمد بن اسحاق : أكثر علماء المحدثين زيدياً وكذلك قوله من الفقهاء المحدثين مثل : سفيان بن عيينه ، وسفيان الثوري » وقد ترجم له الذهبي في العبر ١ : ٢٤٩ وذكر ثناء العلماء عليه وذكر أن وفاته في سنة ١٦٧ هـ وترجم له ابن حجر في تهذيب التهذيب ٢ : ٢٨٥ - ٢٨٩ وذكر اختلاف العلماء فيه .

(١) روى الإمام ابن ماجه في المقدمة ١٠ باب في القدر ٩٢ - حدثنا بقية بن الوليد عن الأوزاعي عن ابن جريج عن أبي الزبير ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله - ﷺ - إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله ، إن مرضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوهم وإن لقيتموهم فلا تسلموا عليهم .

وروى عن النبي - ﷺ - لعنت المرجئة على لسان سبعين نبياً « قيل : من المرجئة يا رسول الله ؟ . قال : الذين يقولون الإيمان كلام » .

نشأة الروافض

وأما لفظ « الرافضة » فهذا اللفظ أول ما ظهر في الإسلام ، لما خرج زيد ابن علي بن الحسين في أوائل المائة الثانية في خلافة هشام بن عبد الملك (١) ، واتبعه الشيعة ، فسئل عن أبي بكر وعمر فتولاها وتراحم عليهما فرفضه قوم فقال : رفضتموني رفضتموني فسموا « الرافضة » (٢) فالرافضة تتولى أخاه أبا جعفر محمد بن علي ، والزيدية يتولون زيدا وينسبون إليه ، ومن حينئذ انقسمت الشيعة الى زيدية ورافضة إمامية .

« نشأة القدرية وأصول بدعتهم »

ثم في آخر عصر الصحابة حدثت « القدرية » (٣) وأصل بدعتهم كانت

(١) هو أبو الوليد ، الخليفة الأموي : هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بقي في الخلافة عشرين سنة إلا أشهراً ، وكانت داره عند الخواصين بدمشق وعلى أرضها بنيت مدرسة السلطان نور الدين ، وكان هشام ذا رأي وحزم وعلم ، وكان أبيض جميلاً سميناً أحول ، يخضب بالسواد ، ومات في شهر ربيع الآخر من سنة ١٢٥ (العبير ١ : ١٦٠) مروج الذهب ٣ : ٢١٦ وما بعدها .

(٢) قد يطلق بعض الناس اسم الرفض على كل من يتولى أهل البيت وعلى هذا جاء قول الذي يقول :

إن كان رفضاً حب آل محمد فليشهد الثقلان أني رافض
(٣) يقول صاحب كتاب الفرق بين الفرق : ثم حدث في زمان المتأخرين من الصحابة خلاف القدرية في القدر والاستطاعة من معبد الجهني ويقال أنه أول من تكلم في القدر قال أبو حاتم « قدم المدينة فأفسد فيها ناساً » وقال الدارقطني « حديثه صالح ومذهبه رديء » وقال محمد بن شعيب الأوزاعي « أول من نطق في القدر رجل من أهل العراق يقال له « سوسن » كان نصرانياً فأسلم ثم تنصر ، أخذ عنه معبد الجهني ، وأخذ غيلان عن معبد ، والجعد بن درهم ، وتبرأ منهم المتأخرون من الصحابة كعبد الله بن عمر بن الخطاب ت ٧٤ هـ وجابر بن عبد الله ، وأبي =

من عجز عقولهم عن الإيمان بقدر الله ، والإيمان بنبيه وأمره ، ووعدته ووعيدته ، وظنوا أن ذلك ممتنع ، وكانوا قد آمنوا بدين الله وأمره ونبيه ووعدته ووعيدته ، وظنوا أنه إذا كان كذلك لم يكن قد علم قبل الأمر من يطيع ومن يعصي ، لأنهم ظنوا أن من علم ما سيكون لم يحسن منه أن يأمر وهو يعلم أن المأمور يعصيه ولا يطيعه ، وظنوا أيضاً أنه إذا علم أنهم يفسدون لم يحسن أن يخلق من يعلم أنه يفسد ، فلما بلغ قولهم بإنكار القدر السابق الصحابة أنكروا إنكاراً عظيماً وتبرأوا منهم ، حتى قال عبد الله بن عمر : أخبر أولئك أي بريء منهم وأنهم مني برء . والذي يخلف به عبد الله بن عمر : لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر . وذكر عن أبيه حديث جبريل وهذا أول حديث في صحيح مسلم ^(١) ، وقد أخرجه البخاري ومسلم من طريق أبي هريرة مختصراً .

= هريرة وابن عباس ، وأنس بن مالك ، وعبد الله بن أبي أوفى ، وعقبة بن عامر الجهني وأقرانهم . وأوصوا أخلافهم بأن لا يسلموا على القدرية ولا يصلوا على جنائزهم ولا يعودوا مرضاهم .

(١) روى الإمام مسلم في كتاب الإيمان ١ باب بيان الإيمان والاسلام والاحسان ووجوب الإيمان بآيات قدر الله سبحانه وتعالى وبيان الدليل على التبيري ممن لا يؤمن بالقدر وإغلاظ القول في حقه .

١ - (٨) حدثنا وكيع عن كهمس عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري وهذا حديثه ، حدثنا أبي . حدثنا كهمس عن ابن بريدة ، عن يحيى بن يعمر . قال : كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد الجهني فانطلقت أنا وحيد بن عبد الرحمن الحميري حاجين أو معتمرين . فقلنا لولقينا أحداً من أصحاب رسول الله - ﷺ - فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر فوفق لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخلاً المسجد فاستفتته أنا وصاحبي أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله فظننت أن صاحبي سيكل الكلام إلي فقلت : أبا عبد الرحمن إنه قد ظهر قبلنا ناس يقرأون القرآن ويتقفرون العلم - وذكر من شأنهم وأنهم يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أنف . قال : فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أي بريء منهم وأنهم برءاء

ثم كثر الخوض في « القدر » وكان أكثر الخوض فيه بالبصرة والشام وبعضه في المدينة فصار مقتصدوهم وجهورهم يقرون بالقدر السابق وبالكتاب المتقدم ، وصار نزاع الناس في « الإرادة » و« خلق أفعال العباد » فصاروا بذلك حزينين : « النفاة » يقولون : لا إرادة إلا بمعنى المشيئة وهو لم يرد إلا ما أمر به ، ولم يخلق شيئاً من أفعال العباد .

وقابلهم الخائضون في القدر من « المجبرة »^(١) مثل الجهم بن صفوان وأمثاله ، فقالوا : ليست الإرادة إلا بمعنى المشيئة ، والأمر والنهي لا يستلزم إرادة ، وقالوا : العبد لا فعل له البتة ولا قدرة ، بل الله هو الفاعل القادر فقط ، وكان جهم بن صفوان مع ذلك ينفي الأسماء والصفات ، يذكر عنه أنه

= مني ، والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر ثم ذكر الحديث عن أبيه عمر بن الخطاب - رضي الله عنه .

(١) انظر في شأن هذه الفرقة : التبصير : ٦٢ والملل والنحل : ١ / ٨٦ والفرق بين الفرق ٢١١ وهؤلاء قالوا بالاجبار والاضطرار إلى الأعمال وانكروا الاستطاعات كلها وزعموا أن الجنة والنار تبيدان وتفتيان وزعموا أن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى فقط ، وأن الكفر هو الجهل به فقط وقالوا : لا فعل ولا عمل لأحد غير الله تعالى : وإنما تنسب الأعمال إلى المخلوقين على المجاز كما يقال : زالت الشمس ودارت الرحي من غير أن يكونا فاعلين أو مستطيعين لما وصفتا به ، وزعموا أن علم الله تعالى حادث وامتنعوا عن وصف الله تعالى بأنه شيء أوحى أو عالم أو مريد وقالوا : لا نصف الله بوصف يجوز إطلاقه على غيره كشيء وموجود ، وحى ، وعالم ومريد ، ونحو ذلك ، وقالوا : بحدوث كلام الله تعالى كما قالت القدرية ، ولم يسم الله تعالى متكلماً به .

وزعيمهم : جهم بن صفوان : هو أبو محرز بن صفوان الراسبي ، قال عنه الذهبي في تذكرة الحفاظ رقم ١٥٨٤ « الضال المتدع ، رأس الجهمية هلك في زمان صغار التابعين ، وما علمته روى شيئاً ولكنه زرع شراً عظيماً » وقال الطبري عنه : إنه كان كاتباً للحارث بن سريج الذي خرج في خراسان في آخر دولة بني أمية (انظر حوادث سنة ١٢٨ هـ) وكان جهم تلميذاً للجعد ابن درهم الزنديق الذي كان أول من ابتدع القول بخلق القرآن ، وفيه يقول الذهبي في ميزان الاعتدال رقم ١٤٨٢ - الجعد بن درهم ، عداه في التابعين مبتدع ضال . زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى تكليماً فقتل على ذلك بالعراق يوم النحر .

قال لا يسمى الله شيئاً ، ولا غير ذلك من الأسماء التي تسمى بها العباد إلا القادر فقط ، لأن العبد ليس بقادر . وكانت « الخوارج » قد تكلموا في تكفير أهل الذنوب من أهل القبلة ، وقالوا : إنهم كفار مخلدون في النار ، فخاض الناس في ذلك ، وخاض في ذلك القدريّة بعد موت الحسن البصري (١) ، فقال عمرو بن عبيد (٢) وأصحابه : لا هم مسلمون ولا كفار ، بل لهم منزلة بين المنزلتين ، وهم مخلدون في النار ، فوافقوا الخوارج على أنهم مخلدون ، وعلى أنه ليس معهم من الإسلام والإيمان شيء ، ولكن لم يسموهم كفاراً ، واعتزلوا حلقة أصحاب الحسن البصري ، مثل قتادة وأيوب السخيتاني وأمثالهما .

فسموا معتزلة من ذلك الوقت بعد موت الحسن . وقيل : إن قتادة كان يقول أولئك المعتزلة .

وتنازع الناس في « الأسماء والأحكام » أي في أسماء الدين ، مثل مسلم ومؤمن ، وكافر وفاسق ، وفي أحكام هؤلاء في الدنيا والآخرة ، فالمعتزلة وافقوا الخوارج على حكمهم في الآخرة دون الدنيا ، فلم يستحلوا من دمائهم وأموالهم

(١) هو أبو سعيد . الحسن بن يسار ، البصري ، مولى زيد بن ثابت الأنصاري وأمه مولاة أم سلمة ، إمام أهل البصرة ، وحبر زمانه ولد لستين بقية من خلافة عمر بن الخطاب ، وسمع خطبة عثمان ، وشهد يوم الدار قال عنه ابن سعد : كان جامعاً عالماً رفيعاً فقيهاً حجة مأمونا عابداً ناسكاً كثير العلم فصيحاً جميلاً وسيماً « وتوفي سنة ١١٠ هـ قبل وفاة ابن سيرين بمائة يوم العبر ١ : ١٣٦ وتهذيب التهذيب ٢ : ٢٦٣ ، مشاهير علماء الأمصار رقم ٦٤٢ ، والمعارف لابن قتيبة ٤٤٠ ومروج الذهب ٣ : ٢١٤ .

(٢) هو أبو عثمان . عمرو بن عبيد بن باب ، البصري ، الزاهد ، العابد المعتزلي القدري ، قال ابن قتيبة « كان يرى رأي القدر ويدعو اليه » واعتزل الحسن هو وأصحابه فسما « المعتزلة » وقال الذهبي : صحب الحسن ثم خالفه واعتزل حلقته فلذا قيل المعتزلي « ١ هـ ومات عمرو في طريق مكة سنة ١٤٢ ودفن بمران على ليلتين من مكة ، وصلى عليه سليمان بن علي ورثاه أبو جعفر المنصور العبر ١ : ١٩٣ والمعارف ٤٨٣ وتاريخ بغداد رقم ٦٦٥٢ ومروج الذهب ٣ : ٣١٣ - ٣١٤ .

ما استحلته الخوارج ، وفي الأسماء أحدثوا المنزلة بين المنزلتين ^(١) ، وهذه خاصة المعتزلة التي انفردوا بها ، وسائر أقوالهم قد شاركهم فيها غيرهم .

نشأة المرجئة ومذهبهم في الإيمان

وحدثت « المرجئة » وكان أكثرهم من أهل الكوفة ، ولم يكن أصحاب عبد الله من المرجئة ولا إبراهيم النخعي وأمثاله فصاروا نقيض الخوارج والمعتزلة . فقالوا : إن الأعمال ليست من الإيمان ، وكانت هذه البدعة أخف البدع ، فإن كثيراً من النزاع فيها نزاع في الاسم واللفظ دون الحكم ، إذ كان الفقهاء الذين يضاف إليهم هذا القول ، مثل حماد بن أبي سليمان ، وأبي حنيفة وغيرهما ، هم مع سائر أهل السنة متفقين على أن الله يعذب من يعذبه من أهل الكبائر بالنار ، ثم يخرجهم بالشفاعة ، كما جاءت الأحاديث الصحيحة بذلك ، وعلى أنه لا بد في الإيمان أن يتكلم بلسانه ، وعلى أن الأعمال المفروضة واجبة

(١) قالت الأزارقة من الخوارج أن كل مرتكب للذنوب صغيراً أو كبيراً مشرك بالله وقالت الصفرية : في مرتكبي الذنوب بأنهم كفرة مشركون كما قالته الأزارقة غير أنهم خالفوهم في الأطفال . وقالت النجدات من الخوارج أن صاحب الذنب الذي أجمعت الأمة على تحريره كافر مشرك ، وصاحب الذنب الذي اختلفت الأمة فيه على حكم اجتهد أهل الفقه فيه . وكانت الاباضية من الخوارج يقولون : إن مرتكب ما فيه الوعيد مع معرفته بالله عز وجل وما جاء من عنده كافر كفران نعمة وليس بكافر كفر شرك . وزعم قوم أن صاحب الكبيرة من هذه الأمة منافق ، والمنافق شر من الكافر وكان علماء التابعين مع أكثر الأمة يقولون : إن صاحب الكبيرة من أمة الاسلام مؤمن : لما فيه من معرفته بالرسول والكتب المنزل من الله تعالى . ولكنه فاسق بكبيرته وفسقه لا ينفي عنه اسم الإيمان والاسلام . وعلى هذا القول مضى سلف الأمة من الصحابة وأعلام التابعين فلما ظهرت فتنة الأزارقة واختلف الناس عند ذلك في أصحاب الذنوب على الوجوه الخمسة التي ذكرناها . خرج واصل ابن عطاء عن قول جميع الفرق المتقدمة وزعم أن الفاسق من هذه الأمة لا مؤمن ولا كافر ، وجعل الفسق منزلة بين منزلتي الكفر والإيمان .

وتاركها مستحق للذم والعقاب ، فكان في الأعمال هل هي من الإيمان وفي الاستثناء ونحو ذلك ، عامته نزاع لفظي ، فإن الإيمان إذا أطلق دخلت فيه الأعمال ؟ لقول النبي ﷺ « الإيمان بضع وستون شعبة - أو بضع وسبعون شعبة - أعلاها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان » (١) وإذا عطف عليه العمل كقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ (٢)

فقد ذكر مقيدا بالعطف ، فهذا هنا قد يقال : الأعمال دخلت فيه وعطف عطف الخاص على العام . وقد يقال : لم تدخل فيه ولكن مع العطف كما في اسم الفقير والمسكين - إذا أفرد أحدهما تناول الآخر ، وإذا عطف أحدهما على الآخر فهما صنفان كما في آية الصدقات كقوله :

﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ (٣)

وكما في آية الكفارة ، كقوله :

﴿ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ ﴾ (٤)

(١) الحديث رواه مسلم في كتاب الإيمان ١٢ باب بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها وأدناها وفضيلة الحياء وكونه من الإيمان ٥٧ قالوا حدثنا أبو عامر العقدي ، حدثنا سليمان بن بلال عن عبد الله ابن دينار عن أبي صالح ، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ - وذكره .
وأخرجه البخاري في كتاب الإيمان ٣ وأبو داود في السنة ١٤ ، والنسائي في الإيمان ١٦ وأخرجه ابن ماجه في المقدمة ٩ باب في الإيمان ٥٧ حدثنا وكيع ، حدثنا سفيان ، عن سهيل بن أبي صالح ، عن عبد الله بن دينار ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره .

(٢) سورة البقرة الآية . ٢٧٧

(٣) سورة التوبة آية رقم ٦٠

(٤) سورة المائدة آية رقم ٨٩

وفي قوله :

﴿ وَإِنْ تُخَفُّوْهَا وَتُؤْتُوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ (١)

فالفقير والمسكين شيء واحد .

وهذا التفصيل في الإيمان هو كذلك في لفظ البر والتقوى والمعروف وفي الإثم والعدوان والمنكر ، تختلف دلالتها في الأفراد والاقتران لمن تدبر القرآن ، وقد بسط هذا بسطا كبيرا في الكلام على الإيمان (٢) ، وشرح حديث جبريل الذي فيه بيان أن الإيمان أصله في القلب ؛ وهو الإيمان بالله وملائكته ، وكتبه ورسله ، كما في المسند عن النبي ﷺ أنه قال : « الإسلام علانية والإيمان في القلب » (٣) وقد قال ﷺ في الحديث الصحيح « ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد ، ألا وهي القلب » (٤) فإذا كان الإيمان في القلب فقد صلح القلب ، فيجب أن يصلح

(١) سورة البقرة آية رقم ٢٧١

وأخرجه أحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٤١٤ - ٤٤٢ (حلي)

(٢) راجع كتاب الإيمان للامام ابن تيمية فقد وفي الكلام في هذا الموضوع وبسطه بسطا وافيا .

(٣) سبق تخريج هذا الحديث .

(٤) الحديث أخرجه الامام مسلم في كتاب المساقاة ٢٠ باب أخذ الحلال وترك الشبهات ١٠٧

(١٥٩٩) حدثنا زكرياء عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال سمعته يقول : سمعت رسول

الله - ﷺ يقول : وأهوى النعمان بأصبعيه الى أذنيه (إن الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما

مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس ، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في

الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه ، ألا وإن لكل ملك

حمى ألا وإن حمى الله محارمه) وذكره .

وأخرجه البخاري في كتاب الايمان ٣٩ وابن ماجه في كتاب الفتن ١٤ باب الوقوف عند الشبهات

بسنده عن النعمان بن بشير ٣٩٨٤ وذكره .

وأخرجه الدارمي في البيوع ١

سائر الجسد ، فلذلك هو ثمرة ما في القلب ؛ فلهذا قال بعضهم الأعمال ثمرة الإيمان ، وصحته لما كانت لازمة لصلاح القلب دخلت في الاسم ، كما نطق بذلك الكتاب والسنة في غير موضع .

« أقوال العلماء في الاستثناء في الإيمان »

وفي « الجملة » الذين رموا بالإرجاء من الأكابر ، مثل طلق بن حبيب ^(١) ، وإبراهيم التيمي ^(٢) ونحوهما ، كان إرجاؤهم من هذا النوع ، وكانوا أيضا لا يستثنون في الإيمان ، وكانوا يقولون : الإيمان هو الإيمان الموجود فينا ، ونحن نقطع بأننا مصدقون ، ويرون الاستثناء شكاً ، وكان عبد الله بن مسعود وأصحابه يستثنون ، وقد روي في حديث أنه رجع عن ذلك لما قال له بعض أصحاب معاذ ^(٣) ما قال ؛ لكن أحمد أنكر هذا وضعف هذا الحديث ، وصار الناس في الاستثناء على ثلاثة أقوال : قول : إنه يجب الاستثناء ومن لم يستثن كان مبتدعاً . وقول : أن الاستثناء محذور ، فإنه يقتضي الشك في الإيمان . والقول الثالث . أوسطها وأعدلها أنه يجوز الاستثناء باعتبار ، وتركه

(١) طلق بن حبيب يقول عنه الذهبي : العابد من صلحاء التابعين إلا أنه كان يرى الإرجاء وقل ما روى .

قال أبو زرعة : سمع من ابن عباس ، وهو ثقة مرجى ، وقال أبو حاتم صدوق يرى الإرجاء ، وقد روى عن جابر ، وجندب بن سفيان ، وعنه عمرو بن دينار والمختار بن قفلج وجماعة .

(٢) لم نعثر على ترجمة له في تهذيب التهذيب ، وميزان الاعتدال « ولسان الميزان » .

(٣) هو معاذ بن نصر بن حسان العبدي التيمي أبو المثني : قاض بصري من الإثبات في الحديث « أحصى له « البلخي » ثلاث غلطات إحداها أنه سمي أحد الرواة « عبد الأكبر » والصواب « عبد الأكرم » قال ابن حنبل ما رأيت أعقل من معاذ كأنه صخرة ، ولي قضاء البصرة للرشد سنة ١٧٢ هـ ولم يوفق فشكاه أهلها إلى الرشيد فصرفه فأظهروا السرور ونغروا الجزور وتصدقوا بلحمها واستر في بيته خوف اللوثب عليه ، ثم اشخص إلى الرشيد فاعتذر وقبل الرشيد عذره وأعطاه ألف دينار توفي بالبصرة عام ١٩٦ هـ [راجع تاريخ بغداد ١٣ : ١٣١ وتهذيب التهذيب

باعتبار ، فإذا كان مقصوده أني لا أعلم أني قائم بكل ما أوجب الله عليّ ، وأنه يقبل أعمالي ، ليس مقصوده الشك فيما في قلبه فهذا استثناءه حسن وقصده أن لا يزكي نفسه ، وأن لا يقطع بأنه عمل عملاً كما أمر فقبل منه ، والذنب كثيرة ، والنفاق مخوف على عامة الناس . قال ابن أبي مليكة ^(١) : أدركت ثلاثين من أصحاب محمد كلهم يخاف النفاق على نفسه ، لا يقول واحد منهم إن إيمانه كإيمان جبريل وميكائيل . والبخاري في أول صحيحه بوب أبواباً في « الإيمان والرد على المرجئة » وقد ذكر بعض من صنف في هذا الباب من أصحاب أبي حنيفة ، قال : وأبو حنيفة ^(٢) وأبو يوسف ^(٣) ومحمد ^(٤) كرهوا أن يقول الرجل : إيماني كإيمان جبريل وميكائيل - قال محمد : لأنهم أفضل يقينا -

-
- (١) هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة التيمي المكي قاض من رجال الحديث الثقات ، ولاء ابن الزبير قضاء الطائف توفي عام ١١٧ هـ . [راجع تهذيب التهذيب ٥ : ٣٠٦ والمعارف ٢٠٩]
- (٢) هو النعمان بن ثابت ، التيمي بالولاء الكوفي ، أبو حنيفة : إمام الحنفية الفقيه المجتهد المحقق أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، قيل أصله من أبناء فارس ، ولد ونشأ بالكوفة ، وكان يبيع الخبز ، ويطلب العلم في صباه ثم انقطع للتدريس والإفتاء وأراده عمر بن هبيرة أمير العراقيين على القضاء فامتنع ورعاً ، وأراده المنصور العباسي بعد ذلك على القضاء على بغداد فأبى . وكان قوي الحجة من أحسن الناس منطقاً توفي عام ١٥٠ هـ راجع تاريخ بغداد ١٣ : ٣٢٣ - ٤٢٣ وابن خلكان ٢ : ١٩٣ والنجوم الزاهرة ٢ : ١٢ والبداية والنهاية ١٠ : ١٠٧]
- (٣) هو يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي البغدادي أبو يوسف صاحب الإمام أبي حنيفة وتلميذه ، وأول من نشر مذهبه كان فقيهاً علامة من حفاظ الحديث ، ولد بالكوفة ، وتفقه بالحديث والرواية ثم لزم أبا حنيفة فغلب عليه الرأي ، وولي القضاء ببغداد أيام المهدي والهادي والرشد ومات في خلافته ببغداد عام ١٨٢ هـ من كتبه الخراج ، والأثار وهو مسند أبي حنيفة وغير ذلك كثير . [راجع مفتاح السعادة ٢ : ١٠٠ - ١٠٧ وابن النديم ٢٠٣ وأخبار القضاة لوكيع ٣ : ٢٥٤ والنجوم الزاهرة ٢ : ١٠٧ والبداية والنهاية ١٠ : ١٨٠ والجواهر المضية ٢ : ٢٢٠]

(٤) هو محمد بن الحسن بن فرقد ، من موالى بني شيان أبو عبد الله إمام بالفقه والأصول ، وهو الذي نشر علم أبي حنيفة أصله من قرية حرسته في غوطة دمشق ، وولد بواسط ونشأ بالكوفة ، فسمع =

أو إيماني كإيمان جبريل ، أو إيماني كإيمان أبي بكر ، أو كإيمان هذا ، ولكن يقول
آمنت بما آمن به جبريل وأبو بكر .

وأبو حنيفة وأصحابه لا يجوزون الاستثناء في الإيمان بكون الأعمال
منه ، ويذمون المرجئة ، والمرجئة عندهم الذين لا يوجبون الفرائض ، ولا
اجتناب المحارم ، بل يكتفون بالإيمان ، وقد علل تحريم الاستثناء فيه بأنه لا
يصح تعليقه على الشرط ، لأن المعلق على الشرط لا يوجد إلا عند وجوده ، كما
قالوا في قوله : أنت طالق إن شاء الله ، فإن علق الإيمان بالشرط كسائر
المعلقات بالشرط لا يحصل إلا عند حصول الشرط . قالوا : وشرط المشيئة
الذي يترجاه القائل لا يتحقق حصوله إلى يوم القيامة ، فإذا علق العزم بالفعل
على التصديق والإقرار فقد ظهرت المشيئة وصح العقد ، فلا معنى للاستثناء ،
ولأن الاستثناء عقيب الكلام يرفع الكلام ، فلا يبقى الإقرار بالإيمان والعقد
مؤمنا ، وربما يتوهم هذا القائل القارن بالاستثناء على الإيمان بقاء التصديق ،
وذلك يزيله . « قلت » فتعليهم في المسألة إنما يتوجه فيمن يعلق إنشاء الإيمان
على المشيئة ، كالذي يريد الدخول في الإسلام . فيقال له : آمن . فيقول : أنا
أؤمن إن شاء الله ، أو آمنت إن شاء ، أو أسلمت إن شاء الله ، أو أشهد إن
شاء الله أن لا إله إلا الله ، وأشهد إن شاء الله أن محمدا رسول الله ، والذين
استثنوا من السلف والخلف لم يقصدوا في الإنشاء ، وإنما كان استثناءهم في

= من أبي حنيفة ، وغلب عليه مذهبه وعُرف به وانتقل إلى بغداد ، فولاه الرشيد القضاء بالرقعة ثم
عزله ولما خرج الرشيد إلى خراسان صحبه فمات بالري عام ١٨٩ هـ قال الشافعي « لو أشاء
أقول : نزل القرآن بلغة محمد بن الحسن لقلت : لفصاحته ، ونعته الخطيب البغدادي بإمام
أهل الري له كتب منها « المبسوط » والزيادات « والجامع الكبير ، وغير ذلك كثير . [راجع
الفهرست لابن النديم ١ : ٢٠٣ والفوائد البهية ١٦٣ والوفيات ١ : ٤٥٣ والبداية والنهاية ١٠ :
٢٠٢ والجواهر المضية ٢ : ٤٢ وذيل المذيل ١٠٧ ولسان الميزان ٥ : ١٢١ والنجوم الزاهرة ٢ :
١٣٠ ولغة العرب ٩ : ٢٢٧ وتاريخ بغداد ٢ : ١٧٢]

إخباره عما قد حصل له من الإيمان ، فاستثنوا إما أن الإيمان المطلق يقتضي دخول الجنة وهم لا يعلمون الخاتمة . كأنه إذا قيل للرجل : أنت مؤمن . قيل له : أنت عند الله مؤمن من أهل الجنة ، فيقول : أنا كذلك إن شاء الله ، أو لأنهم لا يعرفون أنهم أتوا بكمال الإيمان الواجب . ولهذا كان من جواب بعضهم إذا قيل له : أنت مؤمن : آمنت بالله وملائكته وكتبه ، فيجزم بهذا ولا يعلقه . أو يقول : إن كنت تريد الإيمان الذي يعصم دمي ومالي فأنا مؤمن ، وإن كنت تريد قوله : -

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ، أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ (١)

وقوله : -

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا ، وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ

(١) سورة الأنفال آية رقم ٢-٣-٤

وصف الله تعالى المؤمنين في هذه الآية بالخوف والوجل عند ذكره ، وذلك لقوة إيمانهم ومراعاتهم لربهم ، وكأنهم بين يديه ، ونظير هذه الآية ﴿ وبشر المخبتين الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾ وقال : وتطمئن قلوبهم بذكر الله ﴿ فهذا يرجع الى كمال المعرفة ، وثقة القلب ، والوجل :

الفرع من عذاب الله فلا تناقض . وقد جمع الله بين المعنيين في قوله ﴿ الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ﴾ أي تسكن نفوسهم من حيث اليقين الى الله وإن كانوا يخافون الله ، فهذه حالة العارفين بالله ، الخائفين من سطوته وعقوبته لا كما يفعله جهال العوام والمبتدعة الطغام من الزعيق والزئير ومن النهاق الذي يشبه نهاق الحمير . فيقال لمن تعاطى ذلك وزعم أن ذلك وجد وخشوع لم تبلغ أن تساوى حال الرسول ، ولا حال أصحابه في المعرفة بالله والخوف منه والتعظيم لجلالة ومع ذلك فكانت حالهم عند المواعظ الفهم عن الله والبكاء خوفاً من الله ، ولذلك وصف أحوال أهل المعرفة عند سماع ذكره وتلاوة كتابه فقال : ﴿ وإذا سمعوا ما أنزل

وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿١﴾ .

فأنا مؤمن إن شاء الله ، وأما الإنشاء فلم يستثن فيه أحد ، ولا شرع الاستثناء فيه ، بل كل من آمن وأسلم آمن وأسلم جزما بلا تعليق .

فتبين أن النزاع في المسألة قد يكون لفظيا فإن الذي حرمه هؤلاء غير الذي استحسنته وأمر به أولئك ، ومن جزم جزم بما في قلبه من الحال ، وهذا حق لا ينافي تعليق الكمال والعاقبة ، ولكن هؤلاء عندهم الأعمال ليست من الإيمان ، فصار الإيمان هو الإسلام عند أولئك .

« أقوال العلماء في الاستثناء في الإسلام »

والمشهور عند أهل الحديث أنه لا يستثنى في الإسلام ، وهو المشهور عند أحمد رضي الله عنه ، وقد روي عنه فيه الاستثناء ، كما قد بسط هذا في شرح حديث جبريل وغيره من نصوص الإيمان التي في الكتاب والسنة .

ولو قال لامرأته : أنت طالق إن شاء الله ، ففيه نزاع مشهور ، وقد رجحنا التفصيل ، وهو أن الكلام يراد به شيان ، يراد به إيقاع الطلاق ^(٢) تارة ، ويراد به منع إيقاعه تارة ، فإن كان مراده أنت طالق بهذا اللفظ .

= إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكبتنا مع الشاهدين ﴿ فهذا وصف حالهم وحكاية مقالهم .

(١) سورة الحجرات آية رقم ١٥

(٢) الطلاق : حل قيد النكاح وهو مشروع ، والأصل في مشروعيته الكتاب والسنة والإجماع . أما الكتاب فقول الله تعالى : ﴿ الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ﴾ وقال تعالى : ﴿ يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ﴾

وأما السنن : فما روى ابن عمر - رضي الله عنه - أنه طلق امرأته وهي حائض فسأل عمر - رسول الله - ﷺ عن ذلك فقال له رسول الله - ﷺ : مره فليراجعها ثم ليتركها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك وإن شاء طلق قبل أن يمس فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء . متفق عليه . راجع كتاب المغني لابن قدامة ٧ : ٩٦ - وما بعدها]

فقلوه : إن شاء الله مثل قوله : بمشيئة الله ، وقد شاء الله الطلاق حين أتى بالتطليق فيقع وإن كان قد علق لثلا يقع ، أو علقه على مشيئة توجد بعد هذا لم يقع به الطلاق حتى يطلق بعد هذا ، فإنه حينئذ شاء الله أن تطلق . وقول من قال المشيئة تنجزه ليس كما قال ، بل نحن نعلم قطعاً أن الطلاق لا يقع إلا إذا طلقت المرأة بأن يطلقها الزوج أو من يقوم مقامه ، من ولي أو وكيل ، فإذا لم يوجد تطليق لم يقع طلاق قط ، فإذا قال أنت طالق إن شاء الله وقصد حقيقة التعليق لم يقع إلا بتطليق بعد ذلك ، وكذلك إذا قصد تعليقه لثلا يقع الآن . وأما إن قصد إيقاعه الآن وعلقه بالمشيئة توكيدا وتحقيقا فهذا يقع به الطلاق .

وما أعرف أحدا أنشأ الإيمان فعلقه على المشيئة ، فإذا علقه فإن كان مقصوده أنا مؤمن إن شاء الله أنا أو من بعد ذلك فهذا لم يصبر مؤمنا ، مثل الذي يقال له : هل تصير من أهل دين الإسلام فقال أصير إن شاء الله فهذا لم يسلم ، بل هو باق على الكفر ، وإن كان قصده أنني قد آمنت وإيماني بمشيئة الله صار مؤمنا ، لكن إطلاق اللفظ يحتمل هذا وهذا ، فلا يجوز إطلاق مثل هذا اللفظ في الإنشاء ، وأيضا فإن الأصل أنه إنما يعلق بالمشيئة ما كان مستقبلا ، فأما الماضي والحاضر فلا يعلق بالمشيئة ، والذين استثنوا لم يستثنوا في الإنشاء كما تقدم ، كيف وقد أمروا أن يقولوا :

﴿ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ ﴾ (١)

وقال تعالى : -

﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ، كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ﴾ (٢)

(١) سورة البقرة آية رقم ١٣٦

(٢) سورة البقرة آية رقم ٢٨٥

فأخبر أنهم آمنوا فوق الإيمان منهم قطعاً بلا استثناء .

وعلى كل أحد أن يقول : آمنا بالله وما أنزل إلينا كما أمر الله بلا استثناء ، وهذا متفق عليه بين المسلمين ما استثنى أحد من السلف قط في مثل هذا ، وإنما الكلام إذا أخبر عن نفسه بأنه مؤمن كما يخبر عن نفسه بأنه بر ، تقي ، فقول القائل له : أنت مؤمن هو عندهم كقوله : هل أنت بر تقي ؟ فإذا قال : أنا بر تقي فقد زكى نفسه فيقول : إن شاء الله ، وأرجو أن أكون كذلك ، وذلك أن الإيمان التام يتعقبه قبول الله له ، وجزاؤه عليه ، وكتابة الملك له . فالاستثناء يعود إلى ذلك لا إلى ما علمه هو من نفسه وحصل واستقر ، فإن هذا لا يصح تعليقه بالمشيئة ؛ بل يقال : هذا حاصل بمشيئة الله وفضله وإحسانه ، وقوله فيه إن شاء الله بمعنى إذ شاء الله ، وذلك تحقيق لا تعليق .

والرجل قد يقول : والله ليكونن كذا إن شاء الله وهو جازم بأنه يكون فالمعلق هو الفعل ، كقوله ؛

﴿ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ ^(١) .

والله عالم بأنهم سيدخلونه ، وقد يقول الأدمي لأفعلن كذا إن شاء الله ، وهو لا يجزم بأنه يقع ، لكن يرجوه فيقول : يكون إن شاء الله ، تم عزمه عليه قد يكون جازماً ، ولكن لا يجزم بوقوع المعزوم عليه ، وقد يكون العزم متردداً معلقاً بالمشيئة أيضاً ، ولكن متى كان المعزوم عليه مطلقاً لزم تعليق بقاء العزم ، فإنه بتقدير أن تعليق العزم ابتداء أو دواما في مثل ذلك ، ولهذا لم يحث المطلق المعلق وحرف « إن » لا يبقى العزم . فلا بد إذا دخل على الماضي صار مستقبلاً . تقول : إن جاء زيد كان كذلك ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا ، وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ﴾ ^(٢) .

(١) سورة الفتح آية رقم ٢٧

(٢) سورة البقرة آية رقم ١٣٧

و إذا أريد الماضي دخل حرف « ان » كقوله ﴿ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ ﴾
فَاتَّبِعُونِي ﴿ (١) 》 .

يفرق بين قوله : (أنا مؤمن إن شاء الله) وبين قوله : (إن كان الله شاء إيماني) .

وكذلك إذا كان مقصوده إني لا أعلم بماذا يختم لي ، كما قيل لابن مسعود : إن فلانا يشهد أنه مؤمن . قال : فليشهد أنه من أهل الجنة فهذا مراده إذا شهد أنه مؤمن عند الله يموت على الإيمان ، وكذلك إن كان مقصوده أن إيماني حاصل بمشيئة الله . ومن لم يستثن قال : أنا لا أشك في إيمان قلبي ، فلا جناح عليه إذا لم يزل نفسه ويقطع بأنه عامل كما أمر وقد تقبل الله عمله ، وإن لم يقل إن إيمانه كإيمان جبريل وأبي بكر وعمر ونحو ذلك من أقوال المرجئة . كما كان مسعر بن كدام (٢) يقول : « أنا لا أشك في إيماني ، قال أحمد : ولم يكن من المرجئة فإن المرجئة الذين يقولون : الأعمال ليست من الإيمان ، وهو كان يقول : هي من الإيمان . لكن أنا لا أشك في إيماني . وكان الثوري يقول لسفيان بن عيينة (٣) : ألا تنهاه عن هذا فإنهم من قبيلة واحدة ،

(١) سورة آل عمران آية رقم ٣١

(٢) هو مسعر بن كدام بن ظهير الهلالي العامري الرواسي أبو سلمة من ثقات أهل الحديث كوفي ، كان يقال له « المصحف لعظم الثقة بما يرويه ، وكان مرجئاً ، وعنده نحو ألف حديث ، وخرج له الستة توفي بمكة عام ١٥٢ هـ . [راجع تهذيب التهذيب ١٠ : ١١٣ - وحلية الأولياء ٧ : ٢٠٩ ، والمعارف ٢١١ وذيل المذيل ١٠٤ والكواكب الدرية ١٦٨ وفيه وفاته سنة ١٥٥ هـ وفي

خلاصة تهذيب الكمال ص ٣٢٠ مات سنة ١٥٣ هـ]

(٣) هو سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي الكوفي ، أبو محمد « محدث الحرم المكي ، من الموالي ، ولد بالكوفة عام ١٠٧ هـ وسكن مكة وتوفي بها عام ١٩٨ هـ .

كان حافظاً ثقة ، واسع العلم كبير القدر . قال الشافعي : لولا مالك وسفيان ، لذهب علم الحجاز . حج سبعين سنة ، له الجامع في الحديث ، وكتاب في التفسير . [راجع تذكرة الحفاظ =

وقد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع .

والمقصود هنا أن النزاع في هذا كان بين أهل العلم والدين من جنس المنازعة في كثير من الأحكام ، وكلهم من أهل الإيمان والقرآن .

« وأما جهنم » فكان يقول : إن الإيمان مجرد تصديق القلب . وإن لم يتكلم به ، وهذا القول لا يعرف عن أحد من علماء الأمة وأئمتها ، بل أحمد ووكيع وغيرهما كفروا من قال بهذا القول .

ولكن هو الذي نصره الأشعري^(١) وأكثر أصحابه ، ولكن قالوا مع ذلك أن كل من حكم الشرع بكفره حكمنا بكفره ، واستدللنا بتكفير الشارع له على خلق قلبه من المعرفة ، وقد بسط الكلام على أقوالهم وأقوال غيرهم في « الإيمان » .

« الأصول التي بنت عليها المرجئة مذهبها في الإيمان »

والأصل الذي منه نشأ النزاع اعتقاد من اعتقد أن من كان مؤمناً لم يكن معه شيء من الكفر والنفاق ، وظن بعضهم أن هذا إجماع ، كما ذكر الأشعري أن هذا إجماع ، فهذا كان أصل الإرجاء ، كما كان « أصل القدر » عجزهم عن الإيمان بالشرع والقدر جميعاً ، فلما كان هذا أصلهم صاروا حزينين . قالت الخوارج والمعتزلة عن علمنا يقينا أن الأعمال من الإيمان فمن تركها فقد ترك

= ١ : ٢٤٢ والرسالة ٣١ ، وصفة الصفوة ٢ : ١٣٠ وابن خلكان ١ : ٢١٠ وميزان الاعتدال

[٣٩٧ : ١]

(١) هو علي بن اسماعيل بن اسحاق ، أبو الحسن من نسل الصحابي أبي موسى الأشعري ، مؤسس مذهب الأشاعرة ، كان من الأئمة المتكلمين المجتهدين ، ولد في البصرة عام ٢٦٠ هـ وتلقى مذهب المعتزلة وتقدم فيهم ، ثم رجع وجاهر بخلافهم وتوفي ببغداد عام ٣٢٤ هـ من مصنفاته « الابانة عن أصول الديانة » ومقالات الملحدين « والرد على ابن الرواندي ، وخلق الأعمال » وغير ذلك كثير . [راجع طبقات الشافعية ٢ : ٢٤٥ وابن خلكان ١ : ٣٢٦ ، والبداية والنهاية ١٨٧ : ١٨٧ ودائرة المعارف الاسلامية ٢ : ٢١٨]

بعض الإيمان ، وإذا زال بعضه زال جميعه ؛ لأن الإيمان لا يتبعض ، ولا يكون في العبد إيمان ونفاق ، فيكون أصحاب الذنوب مخلصين في النار إذا كان ليس معهم من الإيمان شيء .

وقالت « المرجئة » - مقتصدهم وغلاتهم كالجهمية - قد علمنا أن أهل الذنوب من أهل القبلة لا يخلدون في النار ؛ بل يخرجون منها كما تواترت بذلك الأحاديث ، وعلمنا بالكتاب والسنة وإجماع الأئمة أنهم ليسوا كفاراً مرتدين ؟ فإن الكتاب قد أمر بقطع السارق لا بقتله ^(١) ، وجاءت السنة بجلد الشارب لا بقتله ^(٢) ، فلو كان هؤلاء كفاراً مرتدين لوجب قتلهم ؛ وبهذا ظهر للمعتزلة ضعف قول الخوارج فخالقهم في أحكامهم في الدنيا .

و« الخوارج » لا يتمسكون من السنة إلا بما فسر مجملها دون ما خالف ظاهر القرآن عندهم ، فلا يرمجون الزاني ، ولا يرون للسرقة نصاباً ، وحينئذ فقد يقولون : ليس في القرآن قتل المرتد ، فقد يكون المرتد عندهم نوعين .

و« أقوال الخوارج » إنما عرفناها من نقل الناس عنهم لم نقف لهم على كتاب مصنف ، كما وقفنا على كتب ^(٣) المعتزلة ، والرافضة ، والزيدية ^(٤) ،

(١) قال تعالى : ﴿ والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم ﴾ (٢) روى الامام مسلم في كتاب الحدود ٨ باب حد الخمر ٣٦ - حدثنا معاذ بن هشام ، حدثني ابي عن قتادة عن أنس بن مالك أن نبي الله - ﷺ - جلد في الخمر بالجريد والنعال ، ثم جلد أبو بكر أربعين فلما كان عمر ودنا الناس من الريف والقرى . قال : ما ترون في جلد الخمر ، فقال عبد الرحمن بن عوف : أرى أن تجعلها كأخف الحدود . قال فجلد عمر ثمانين .

(٣) أمثال : كتاب المغني للقاضي عبد الجبار ، والأصول الخمسة . له ، وغير ذلك من الكتب .
(٤) الزيدية : يجمعها ثلاث فرق : الجارودية ، والسليمانية ، وقد يقال الجريرية أيضاً ، والبترية ، وهذه الفرق الثلاث يجمعها القول بامامة زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب في أيام خروجه وكان ذلك في زمن هشام بن عبد الملك .

والكرامية^(١) والأشعرية ، والسالية ، وأهل المذاهب الأربعة ،
والظاهرية ، ومذاهب أهل الحديث ، والفلاسفة ، والصوفية ، ونحو
هؤلاء .

وقد بسط الكلام على تفصيل القول في أقوال هؤلاء في غير هذا الموضع .

وإن الناس في ترتيب أهل الأهواء على « أقسام » :

منهم من يرتبهم على زمان حدوثهم ، فيبدأ بالخوارج .

ومنهم من يرتبهم بحسب خفة أمرهم وغلظه فيبدأ بالمرجئة . ويختتم
بالجهمية . كما فعله كثير من أصحاب أحمد رضي الله عنه ، كعبد الله^(٢) ابنه
ونحوه ، وكالحلال^(٣) ، وأبي عبد الله بن بطة^(٤) وأمثالهما ، وكأبي الفرج

(١) أتباع ابن كرام الذي دعا أتباعه الى تجسيم معبوده ، وزعم أنه جسم له حد ونهاية من تحته والجهة
التي منها يلاقي عرشه ، وهذا شبيه بقول الثنوية : إن معبودهم الذي سموه نوراً يتناهى من
الجهة التي تلاقي الظلام وإن لم يتناه من خمس جهات .

(٢) هو عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني البغدادي ، أبو عبد الرحمن حافظ للحديث من
أهل بغداد ، له الزوائد على كتاب الزهد لأبيه وزوائد المسند ، زاد به على مسند أبيه نحو عشرة
آلاف حديث توفي عام ٢٩٠ هـ . [راجع تهذيب ٥ : ١٤١ والمستطرفة ١٦ والطبقات لابن أبي
يعلى ١ : ١٨٠]

(٣) هو أحمد بن محمد بن هارون ، أبو بكر الحلال : مفسر عالم بالحديث واللغة من كبار الحنابلة -
من أهل بغداد ، كانت حلقته بجامع المهدي قال ابن أبي يعلى : له التفاسير الدائرة والكتب
السائرة ، وقال الذهبي جامع علم أحمد ومرتبته ، من كتبه « تفسير الغريب » و« طبقات أصحاب
أحمد بن حنبل ، والسنن ، والعلل ، والجامع لعلوم الإمام أحمد في الحديث » توفي عام ٣٠٣ هـ .
[راجع طبقات الحنابلة ٢ : ١٢ ومختصره ٢٩٥ والبداء والنهاية ١١ : ١٤٨ وتذكرة الحفاظ ٣ :
٧ ومناقب الإمام أحمد ٥١٢ ومخطوطات الظاهرية ٢٦٥]

(٤) هو عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان أبو عبد الله العكبري ، المعروف بابن بطة عالم
بالحديث ، فقيه من كبار الحنابلة ، من أهل عكبرا مولداً ووفاة رحل الى مكة والثغور والبصرة ،
وغيرها في طلب الحديث ، ثم لزم بيته أربعين سنة فصنف كتبه وهي تزيد على مئة ، منها =

المقدسي، وكلا الطائفتين تختتم بالجهمية ، لأنهم أغلظ البدع ، وكالبخاري (١) في صحيحه فإنه بدأ بـ « كتاب الإيمان والرد على المرجئة » وختمه « بكتاب التوحيد والرد على الزنادقة والجهمية » .

ولما صنف الكتاب في الكلام صاروا يقدمون التوحيد والصفات فيكون الكلام أولاً مع الجهمية ، وكذلك رتب أبو القاسم الطبري كتابه في أصول السنة ، والبيهقي (٢) أفرد لكل صنف مصنفًا ، فله مصنف في الصفات (٣) ، ومصنف في القدر ، ومصنف في شعب الإيمان (٤) ، ومصنف في دلائل

= « الإبانة في أصول الديانة » والسنة « والإنكار على من قضى بكتب الصحف الأولى » توفي عام ٣٨٧ هـ . [راجع طبقات الحنابلة ٢ : ١٤٤ - ١٥٣ ومختصره للنابلسي ٣٤٦]

(١) هو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري ، أبو عبد الله حبر الاسلام ، والحافظ للحديث - صاحب « الجامع الصحيح » المعروف بصحيح البخاري و« التاريخ » و« الضعفاء » في رجال الحديث ، وخلق أفعال العباد »

ولد في بخارى عام ١٩٤ هـ ونشأ يتيمًا وقام برحلة طويلة سنة ٢١٠ في طلب الحديث ، فزار خراسان ، والعراق ، ومصر ، والشام ، وسمع من نحو ألف شيخ ، أقام في بخارى فتعصب عليه جماعة ورموه بالتهمة فاخرج الى خرتنك (من قرى سمرقند) فمات بها عام ٢٥٦ هـ [راجع تذكرة الحفاظ ٢ : ١٢٢ وتهذيب التهذيب ٩ : ٤٧ والوفيات ١ : ٤٥٥ وتاريخ بغداد ٢ : ٤ - ٣٦ وتهذيب الاسماء واللغات ٦٧ والسبكي ٢ : ٢]

(٢) هو أحمد بن الحسين بن علي ، أبو بكر من أئمة الحديث ، ولد في خسرو جرد من قرى بيهق بنيسابور عام ٣٨٤ هـ ثم رحل الى بغداد والكوفة ومكة وغيرها ، وطلب الى نيسابور ، فلم يزل فيها الى أن مات عام ٤٥٨ هـ قال إمام الحرمين ما من شافعي إلا وللشافعي فضل عليه غير البيهقي ، فإن له المنّة والفضل على الشافعي لكثرة تصانيفه في نصرته مذهبه . وقال الذهبي لو شاء البيهقي أن يعمل لنفسه مذهباً يجهده فيه لكان قادراً على ذلك لعلمه ومعرفته بالاختلاف . [راجع شذرات الذهب ٣ : ٤٠٣] وطبقات الشافعية ٣ : ٣ ومعجم البلدان ٢ : ٣٤٦ والمنظوم ٨ : ٢٤٢ وابن خلكان ١ : ٢٠ واللباب ١ : ١٦٥ واحمد محمد شاکر في دائرة المعارف الاسلامية ٤ : ٤٢٩ أما خسرو جرد فبضم الخاء وسكون السين وفتح الراء وسكون الواو وكسر الجيم وسكون الراء الثانية ، كما في الباب .

(٣) يسمى كتاب الأسماء والصفات طبع أكثر من مرة .

(٤) شعب الإيمان : ويسمى : الجامع المصنف في شعب الإيمان وهو كبير من الكتب المشهورة ، وله =

النوبة^(١) ، ومصنف في البعث والنشور ، وبسط هذه الأمور له موضع آخر .

والمقصود هنا أن منشأ النزاع في « الأسماء والأحكام » في الإيمان والإسلام أنهم لما ظنوا أنه لا يتبعض ، قال أولئك : فإذا فعل ذنباً زال بعضه فيزول كله فيخلد في النار ، فقالت الجهمية والمرجئة : قد علمنا أنه ليس يخلد في النار ، وأنه ليس كافراً مرتدّاً ، بل هو من المسلمين ، وإذا كان من المسلمين وجب أن يكون مؤمناً تام الإيمان [ليس] معه بعض الإيمان ، لأن الإيمان عندهم لا يتبعض ، فاحتاجوا أن يجعلوا الإيمان شيئاً واحداً يشترك فيه جميع أهل القبلة

فقال فقهاء المرجئة : هو التصديق بالقلب والقول باللسان ، فقالت الجهمية : بعد تصديق اللسان قد لا يجب إذا كان الرجل أخرس أو كان مكرهاً فالذي لا بد منه تصديق القلب ، وقالت المرجئة : الرجل إذا أسلم كان مؤمناً قبل أن يجب عليه شيء من الأفعال .

وأنكر كل هذه الطوائف أنه « ينقص » الصحابة قد ثبت عنهم أن الإيمان يزيد وينقص وهو قول أئمة السند ، وكان ابن^(٢) المبارك يقول : هو يتفاضل ويتزايد ويمسك عن لفظ ينقص ، وعن مالك^(٣) في كونه لا ينقص روايتان .

= مختصرات منها مختصر شمس الدين القنوي ومختصر الإمام معين الدين محمد بن حمويه وفيه سبعة وسبعون باباً ومنتقى للشيخ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ، جمع زوائد الأصل على الكتب الستة كتب منه الثلث فقط .

(١) دلائل النبوة : اختصره سراج الدين عمر بن علي المعروف بابن الملقن المتوفى سنة ٨٠٤ .

[راجع كتاب كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ج ١ ص ٧٦٠]

(٢) هو عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي بالولاء ، التميمي ، المروزي أبو عبد الرحمن :

الحافظ ، شيخ الإسلام ، المجاهد التاجر ، صاحب التصانيف والرحلات ، أفنى عمره في الأسفار ، حاجاً ومجاهداً وتاجراً وجمع الحديث والفقه والعربية وأيام الناس والشجاعة والسخاء كان من سكان خراسان ، ومات بهيت عام ١٨١ هـ منصرفاً من غزو الروم ، له كتاب في الجهاد ، وهو أول من صنف فيه « والرقاق » [راجع تذكرة الحفاظ ١ : ٢٥٣]

(٣) هو الإمام مالك بن أنس بن مالك الأصبحي الحميري ، أبو عبد الله إمام دار الهجرة ، وأحد =

والقرآن قد نطق بالزيادة في غير موضع ، ودلت النصوص على نقصه كقوله « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » ^(١) ونحو ذلك ، لكن لم يعرف هذا اللفظ إلا في قوله في النساء « ناقصات عقل ودين » ^(٢) وجعل من نقصان دينها أنها إذا حاضت لا تصوم ولا تصلي ، وبهذا استدل غير واحد على أنه ينقص .

وذلك أن أصل أهل السنة أن الإيمان يتفاضل من وجهين : من جهة أمر

= الأئمة الأربعة عند أهل السنة وإليه تنسب المالكية ، مولده ووفاته عام ١٧٩ هـ بالمدينة ، كان صلباً في دينه بعيداً عن الأمراء والملوك ، وشي به الى جعفر عم المنصور العباسي فضربه سياطاً انخلعت لها كتفه ، ووجهه إليه الرشيد العباس ليأتيه فيحدثه ، فقال : العلم يؤق ، فقصده الرشيد منزله واستند الى الجدار . صنف كتاب « الموطأ » وله رسالة في الوعظ . [راجع الديباج المذهب ١٧ - ٣٠ والوفيات ١ : ٤٣٩ وتهذيب التهذيب ١٠ : ٥ وصفه الصفوة ٢ : ٩٩ وحلية ٦ : ٣١٦ وذيل المذيل ١٠٦ والانتقاء ٩ : ٤٧ والخميس ٢ : ٣٣٢ والتعريف بابن خلدون ٢٩٧ ، ٣٠٥ واللباب ٣ : ٨٦ ومعجم المطبوعات ١٦٠٩]

(١) روى ابن ماجه في كتاب الفتن ٣ باب النهي عن النهبة ٣٩٣٦ - أنبأنا الليث بن سعد عن عقيل ، عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، عن أبي هريرة أن رسول الله - ﷺ قال : لا يزني الزاني ، حين يزني وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة يرفع الناس إليه أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن ٧٠

(٢) روى الامام مسلم في كتاب الايمان ٣٤ : باب بيان نقصان الايمان بنقص الطاعات وبيان ! إطلاق لفظ الكفر على غير الكفر بالله ١٣٢ - أخبرنا الليث ، عن ابن الهاد ، عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ، عن رسول الله - ﷺ - أنه قال « يا معشر النساء تصدقن وأكثرن الاستغفار فإني رأيتكن أكثر أهل النار » فقالت امرأة منهن جزلة : وما لنا يا رسول الله أكثر أهل النار قال : تكثرن اللعن وتكفرن العشير ، وما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدي لي لب متكن قالت : يا رسول الله وما نقصان العقل والدين ؟ قال : أما نقصان العقل فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل فهذا نقصان العقل ، وتمكث الليالي ما تصلي ، وتفطر في رمضان فهذا نقصان الدين » ورواه ابن ماجه في كتاب الفتن ١٩ باب فتنة النساء ٤٠٠٣ - أنبأنا الليث بن سعد عن ابن الهاد ، عن عبد الله بن دينار ، عن عبد الله بن عمر ، عن رسول الله - ﷺ - وذكره . ورواه الامام البخاري في كتاب الحيض ١٦ ، والزكاة ٤٤ والترمذي في كتاب الإيمان والامام أحمد ابن حنبل في المسند ٢ : ٦٧ ، ٣٧٣ - ٣٧٤ (حلي)

الرب ، ومن جهة فعل العبد .

أما « الأول » فإنه ليس الإيمان الذي أمر به شخص من المؤمنين هو الإيمان الذي أمر به كل شخص ، فإن المسلمين في أول الأمر كانوا مأمورين بمقدار من الإيمان ، ثم بعد ذلك أمروا بغير ذلك ، وأمروا بترك ما كانوا مأمورين به كالقبلة ، فكان من الإيمان في أول الأمر الإيمان بوجوب استقبال بيت المقدس ، ثم صار من الإيمان تحريم استقباله ووجوب استقبال الكعبة ، فقد تنوع الإيمان في الشريعة الواحدة .

و« أيضاً » فمن وجب عليه الحج والزكاة أو الجهاد يجب عليه من الإيمان أن يعلم ما أمر به ويؤمن بأن الله أوجب عليه ما لا يجب على غيره إلا مجملاً .

وهذا يجب عليه فيه الإيمان المفصل ، وكذلك الرجل أول ما يسلم إنما يجب عليه الإقرار المجمل ، ثم إذا جاء وقت الصلاة كان عليه أن يؤمن بوجوبها ويؤدّيها ، فلم يتساو الناس فيما أمروا به من الإيمان ، وهذا من أصول غلط المرجئة ، فإنهم ظنوا أنه شيء واحد وأنه يستوي فيه جميع المكلفين ، فقالوا : إيمان الملائكة والأنبياء وأفسق الناس سواء ، كما أنه إذا تلفظ الفاسق بالشهادتين أو قرأ فاتحة الكتاب كان لفظه كلفظ غيره من الناس .

فيقال لهم : قد تبين أن الإيمان الذي أوجه الله على عباده يتنوع ويتفاضل ويتباينون فيه تبايناً عظيماً ، فيجب على الملائكة من الإيمان ما لا يجب على البشر ، ويجب على الأنبياء من الإيمان ما لا يجب على غيرهم ، ويجب على العلماء ما لا يجب على غيرهم . ويجب على الأمراء ما لا يجب على غيرهم ، وليس المراد أنه يجب عليهم من العمل فقط ؟ بل ومن التصديق والإقرار .

فإن الناس وإن كان يجب عليهم الإقرار المجمل بكل ما جاء به الرسول فأكثرهم لا يعرفون تفصيل كل ما أخبر به ، وما لم يعلموه كيف يؤمرون بالإقرار به مفصلاً ، وما لم يؤمروا به العبد من الأعمال لا يجب عليه معرفته ومعرفته الأمر به ، فمن أمر بحج وجب عليه معرفة ما أمر به من أعمال الحج

والإيمان بها ، فيجب عليه من الإيمان والعمل ما لا يجب على غيره ، وكذلك من أمر بالزكاة يجب عليه معرفة ما أمر الله به من الزكاة ، ومن الإيمان بذلك والعمل به ما لا يجب على غيره ، فيجب عليه من العلم والإيمان والعمل ما لا يجب على غيره إذا جعل العلم والعمل ليسا من الإيمان ، وإن جعل جميع ذلك داخلا في مسمى الإيمان كان أبلغ ، فبكل حال قد وجب عليه من الإيمان ما لا يجب على غيره . ولهذا كان من الناس من قد يؤمن بالرسول مجملا ، فإذا جاءت أمور أخرى لم يؤمن بها فيصير منافقاً مثل طائفة نافقت لما حولت القبلة الى الكعبة ^(١) ، وطائفة نافقت لما انهزم المسلمون يوم أحد ونحو ذلك . ولهذا وصف الله المنافقين في القرآن بأنهم آمنوا ثم كفروا ، كما ذكر ذلك في سورة المنافقين ^(٢) ، وذكر مثل ذلك في سورة البقرة ، فقال :

﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ، وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ، صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ ^(٣) .

وقال طائفة من السلف : عرفوا ثم أنكروا وأبصروا ثم عموا . فمن هؤلاء من كان يؤمن أولاً بإيماناً مجملاً ، ثم يأتي أموراً لا يؤمن بها فينأق في الباطن ، وما يمكنه إظهار الردة بل يتكلم بالنفاق مع خاصته ، وهذا كما ذكر الله

(١) قال تعالى : ﴿ سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل الله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ سورة البقرة آية رقم ١٤٢ .
والمراد بالسفهاء هنا اليهود الذين بالمدينة ، قاله مجاهد والسدي وقال الزجاج : المنافقون : كفار قريش لما أنكروا تحويل القبلة قالوا : قد اشتاق محمد الى مولده ، وعن قريب يرجع الى دينكم وقالت اليهود : قد التبس عليه أمره وتحير ، وقال المنافقون : ما ولاهم عن قبلتهم واستهزؤوا بالمسلمين .

(٢) قال تعالى : ﴿ ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ﴾ .

● سورة المنافقون آية رقم ٣

(٣) سورة البقرة آية رقم ١٧ - ١٨

عنهم في الجهاد فقال :

﴿ فَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ مُحْكَمَةٍ وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ، فَأُولَىٰ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ . فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴾ (١) .

و« بالجملة » فلا يمكن المنازعة أن الإيمان الذي أوجبه الله يتباين فيه أحوال الناس ، ويتفاضلون في إيمانهم ودينهم بحسب ذلك ، ولهذا قال النبي ﷺ في النساء « ناقصات عقل ودين » وقال في نقصان دينهن « إنها إذا حاضت لا تصوم ولا تصلي » (٢) وهذا مما أمر الله به فليس هذا النقص ديناً لها تعاقب عليه ، لكن هو نقص حيث لم تؤمر بالعبادة في هذا الحال ، والرجل كامل حيث أمر بالعبادة في كل حال ، فدل ذلك على أن من أمر بطاعة يفعلها كان أفضل ممن لم يؤمر بها وإن لم يكن عاصياً . فهذا أفضل ديناً وإيماناً ، وهذا المفضول ليس بمعاقب ومذموم ، فهذه زيادة كزيادة الإيمان بالتطوعات ، لكن هذه زيادة بواجب في حق شخص ، وليس بواجب في حق شخص غيره ، فهذه الزيادة لو تركها بهذا لا يستحق العقاب بتركها ، وذلك لا يستحق العقاب بتركها ، ولكن إيمان ذلك أكمل . قال النبي ﷺ : « أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً » (٣) .

(١) سورة محمد آية رقم ٢٠ .

(٢) سبق تحريج هذا الحديث ولفظه كما جاء في سنن ابن ماجه « وتمكث الليالي ما تصلي ، ونفطر في رمضان ، فهذا من نقصان الدين » .

(٣) الحديث رواه الترمذي في كتاب الرضاع ١١ باب ما جاء في حق المرأة على زوجها ١١٦٢ حدثنا أبو كريب « حدثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو ، حدثنا أبو سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - ﷺ - وذكره .

وأخرجه أبو داود في : ٣٩ - كتاب السنة ، ١٥ باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه حديث رقم ٤٦٨٢ ، والدارمي في كتاب الرقاق ٧٤ والامام أحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٥٠ ، ٤٧٢ . ٥٢٧ ، ٦ ، ٩٩ (حلي)

فهذا يبين تفاضل الإيمان في نفس الأمر به . وفي نفس الأخبار التي يجب التصديق بها .

و« النوع الثاني » هو تفاضل الناس في الإتيان به مع استوائهم في الواجب ، وهذا هو الذي يظن أنه محل النزاع وكلاهما محل النزاع . وهذا أيضاً يتفاضلون فيه فليس إيمان السارق والزاني والشارب كإيمان غيرهم ، ولا إيمان من أدى الواجبات كإيمان من أخل بها أو بيع بعضها ، كما أنه ليس دين هذا وبره وتقواه ، مثل دين هذا وبره وتقواه ، بل هذا أفضل ديناً وبراً وتقوى ، فهو كذلك أفضل إيماناً ، كما قال النبي ﷺ : « أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً » (١) وقد يجتمع في العبد إيمان ونفاق كما في الصحيحين عن النبي ﷺ قال « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها . إذا حدث كذب ، وإذا أؤتمن خان ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر » (٢) .

وأصل هؤلاء أن الإيمان لا يتبعض ولا يتفاضل ، بل هو شيء واحد يستوي فيه جميع العباد فيما أوجهه الرب من الإيمان ، وفيما يفعله العبد من الأعمال ، فغلطوا في هذا وهذا ثم تفرقوا كما تقدم . وصارت المرجئة على « ثلاثة أقوال » فعلماءهم وأئمتهم أحسنهم قولاً ؛ وهو أن قالوا : الإيمان تصديق القلب وقول اللسان . وقالت الجهمية : هو تصديق القلب فقط .

(١) سبق تخريج هذا الحديث .

(٢) الحديث أخرجه الإمام مسلم - في كتاب الإيمان ٢٥ باب بيان خصال المنافق ١٠٦ - حدثنا عبد الله بن عمر ، وحدثنا ابن عمر ، وحدثنا أبي ، حدثنا الأعمش ، وحدثني زهير بن حرب ، وحدثنا وكيع وحدثنا سفيان عن الأعمش ، عن عبد الله بن مرة ، عن مسروق عن عبد الله بن عمرو . قال : قال رسول الله - ﷺ وذكره .

وأخرجه الإمام البخاري في كتاب الإيمان ٢٤ ، وفي كتاب الجزية ١٧ ، وأخرجه أبو داود في السنة ١٥ .

[وقالت الكرامية هو القول فقط] فمن تكلم به فهو مؤمن كامل الإيمان ، لكن إن كان مقراً بقلبه كان من أهل الجنة ، وإن كان مكذباً بقلبه كان منافقاً مؤمناً من أهل النار ، وهذا القول هو الذي اختصت به الكرامية وابتدعته ، ولم يسبقها أحد الى هذا القول ، وهو آخر ما أحدث من الأقوال في الإيمان ، وبعض الناس يحكى عنهم أن من تكلم به بلسانه دون قلبه فهو من أهل الجنة وهو غلط عليهم . بل يقولون : إنه مؤمن كامل الإيمان وأنه من أهل النار . فيلزمهم أن يكون المؤمن الكامل الإيمان معذباً في النار ، بل يكون مخلداً فيها وقد تواتر عن النبي ﷺ أنه « يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان » (١) .

وإن قالوا لا يخلد وهو منافق لزمهم أن يكون المنافقون يخرجون من النار ، والمنافقون قد قال الله فيهم :

﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً ﴾ (٢) .

وقد نهى الله نبيه عن الصلاة عليهم والاستغفار لهم ، وقال له :

﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾ (٣) .

(١) الحديث أخرجه الامام البخاري في كتاب الايمان ١٥ وفي كتاب الرقاق ٣٥ ، ٥١ وفي كتاب الفتن ١٣ وفي كتاب التوحيد ٢٤ ، ٣٦ وأخرجه الامام مسلم في كتاب الايمان ٣٩ باب تحريم الكبر وبنيانه ١٤٧ بسنده عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه عن النبي - ﷺ بلفظ « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسناً قال : إن الله جميل يحب الجمال » .

ورواه الامام الترمذي في الفتن ١٧ وأخرجه ابن ماجه في المقدمة ٩ باب في الايمان ٥٩ بسند • عن علقمة عن عبد الله قال : قال رسول الله - ﷺ - وذكره .

(٢) سورة النساء آية رقم ١٤٥

(٣) سورة التوبة آية رقم ٨٠

وقال :

﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا ، وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا
بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ (١)

وقد أخبر أنهم كفروا بالله ورسوله .

فإن قالوا : هؤلاء قد كانوا يتكلمون بالسنتهم سرّاً فكفروا بذلك ، وإنما
يكون مؤمناً إذا تكلم بلسانه ولم يتكلم بما ينقضه ، فإن ذلك ردة عن الإيمان .
قيل لهم : ولو أضمرنا النفاق ولم يتكلموا به كانوا منافقين . قال تعالى :

﴿ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ، فَلِ
اسْتَهْزَأُوا إِنَّ اللهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ ﴾ (٢) .

وأيضاً قد أخبر الله عنهم أنهم يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم وإنهم
لكاذبون . قال تعالى : -

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) .

وقال تعالى :

﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا : نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللهِ ، واللهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ
لَرَسُولُهُ ، واللهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٤) .

وقد قال النبي ﷺ : « الإسلام علانية والإيمان في القلب » (٥) . وقد

(١) سورة التوبة آية رقم ٨٤

(٢) سورة التوبة آية رقم ٦٤

(٣) سورة البقرة آية رقم ٨

(٤) سورة المنافقون آية رقم ١

(٥) الحديث رواه الامام أحمد في المسند ٣ : ١٣٤ ، ١٣٥ - حديثي أبي ، حدثنا بهز حدثنا علي بن

قال الله تعالى :

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا . قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ
الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ (١) .

وفي الصحيحين عن سعد : أن النبي ﷺ أعطى رجالاً ولم يعط رجالاً
فقلت : يا رسول الله ! أعطيت فلاناً وفلاناً وتركت فلاناً وهو مؤمن ؟ فقال :
« أومسلم » مرتين أو ثلاثاً (٢) . وبسط الكلام في هذا له مواضع آخر ، وقد
صنفت في ذلك مجلداً غير ما صنفت فيه غير ذلك .

وكلام الناس في هذا الاسم ومسماه كثير ، لأنه قطب الدين الذي يدور
عليه . وليس في القول اسم علق به السعادة والشقاء ، والمدح والذم ، والثواب
والعقاب ، أعظم من اسم الإيمان والكفر ، ولهذا سمي هذا الأصل « مسائل
الأسماء والأحكام » وقد رأيت لابن الهيثم فيه مصنفاً في أنه قول اللسان فقط ،
ورأيت لابن الباقلاني (٣) فيه مصنفاً أنه تصديق القلب فقط ، وكلاهما في عصر

= مسعدة حدثنا قتادة عن أنس قال : كان رسول الله - ﷺ - يقول وذكره . وفيه زيادة [قال ثم
يشير بيده الى صدره ثلاثاً قال : ثم يقول التقوى ههنا التقوى ههنا]
(١) سورة الحجرات آية رقم ١٤

(٢) الحديث رواه أبو داود في السنة باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه ٤٦٨٣ حدثنا محمد بن
عبيد ، حدثنا محمد بن ثور ، عن معمر ، قال وأخبرني الزهري ، عن عامر بن سعد بن أبي
وقاص ، عن أبيه قال : وذكره وفيه زيادة [ثم قال النبي - ﷺ - إني أعطي رجالاً وأدع من هو
أحب إلي منهم لا أعطيه شيئاً مخافة أن يكبوا في النار على وجوههم] .

(٣) هو محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر أبو بكر : قاص ، من كبار علماء الكلام ، انتهت
إليه الرياسة في مذهب الأشاعرة . ولد في البصرة وسكن بغداد فتوفي فيها كان جيد
الاستنباط ، سريع الجواب . وجهه عضد الدولة سفيراً عنه الى ملك الروم فجرت في
القسطنطينية مناظرات مع علماء النصرانية بين يدي ملكها . من كتبه « إعجاز القرآن »
والانصاف ، وغير ذلك توفي عام ٤٠٣ هـ واجع وفيات الأعيان ١ : ٤٨١ وقضاة الأندلس
٣٧ - ٤٠ وتاريخ بغداد ٥ : ٣٧٩

واحد ، وكلاهما يرد على المعتزلة والرافضة .

« عمدة أهل البدع في التوحيد والصفات »

« المقصود هنا » أن السلف كان اعتصامهم بالقرآن والإيمان . فلما حدث في الأمة ما حدث من التفرق والاختلاف صار أهل التفرق والاختلاف شيعاً ، صار هؤلاء عمدتهم في الباطن ليست على القرآن والإيمان ، ولكن على أصول ابتدئها شيوخهم عليها يعتمدون في التوحيد والصفات والقدر والإيمان بالرسول وغير ذلك ، ثم ما ظنوا أنه يوافقها من القرآن احتجوا به ، وما خالفها تأولوه ، فلهذا تجدهم إذا احتجوا بالقرآن والحديث لم يعتنوا بتحرير دلالتهما ، ولم يستقصوا ما في القرآن من ذلك المعنى ، إذ كان اعتمادهم في نفس الأمر على غير ذلك . والآيات التي تحالفهم يشرعون في تأويلها شروع من قصد ردها كيف أمكن . ليس مقصوده أن يفهم مراد الرسول ، بل أن يدفع منازعه عن الاحتجاج بها .

ولهذا قال كثير منهم - كآبي الحسين البصري ومن تبعه كالرازي^(١) والآمدني^(٢) وابن الحاجب^(٣) - أن الأمة إذا اختلفت في تأويل الآية على قولين

(١) هو محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري أبو عبد الله فخر الدين الرازي الامام المفسر أصله من طبرستان ومولده في الري عام ٥٤٤ هـ وإليها نسبته ويقال له (ابن الخطيب) رحل الى خوارزم وما وراء النهر وخراسان وتوفي في هراة من كتبه مفاتيح الغيب ، ولوامع البينات في شرح أسماء الله تعالى وصفاته ومعالم أصول الدين ، ومحصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين ، وغير ذلك كثير . راجع طبقات الأطباء ٢ : ٢٣ والوفيات ١ : ٤٧٤ ، ومفتاح السعادة ١ : ٤٤٥ - ٤٥١ وذيل الروضتين ٦٨ وابن الوردي ٢ : ١٢٧ واداب اللغة ٣ : ٩٤ ولسان الميزان ٤ : ٤٢٦

(٢) هو علي بن محمد بن سالم الغلبي أبو الحسن ، سيف الدين الامدي اصولي باحث ، أصله من آمد (ديار بكر) ولد بها عام ٥٥١ هـ وتعلم في بغداد والشام وانتقل الى القاهرة فدرس فيها واشتهر وحسده بعض الفقهاء فتعصبوا عليه ونسبوه الى فساد العقيدة والتعطيل ومذهب الفلاسفة ، فخرج مستخفياً الى حماء ومنها الى دمشق فتوفي بها عام ٦٣١ هـ له نحو عشرين

جاز لمن بعدهم إحداث قول ثالث ، بخلاف ما إذا اختلفوا في الأحكام على قولين . فجوزوا أن تكون الأمة مجتمعة على الضلال في تفسير القرآن والحديث ، وأن يكون الله أنزل الآية وأراد بها معنى لم يفهمه الصحابة والتابعون ، ولكن قالوا : إن الله أراد معنى آخر ، وهم لو تصوروا هذه « المقالة » لم يقولوا هذا ، فإن أصلهم أن الأمة لا تجتمع على ضلالة ^(١) ، ولا يقولون قولين كلاهما خطأ والصواب قول ثالث لم يقولوه ، لكن قد اعتادوا أن يتأولوا ما خالفهم ، والتأويل عندهم مقصوده بيان احتمال في لفظ الآية بجواز أن يراد ذلك المعنى بذلك اللفظ ، ولم يستشعروا أن المتأول هو مبين لمراد الآية مخبر عن الله تعالى أنه أراد هذا المعنى إذا حملها على معنى .

وكذلك إذا قالوا يجوز أن يراد بها هذا المعنى والأمة قبلهم لم يقولوا أريد بها الا هذا أو هذا ، فقد جوزوا أن يكون ما أراده الله لم يخبر به الأمة ،

= مصنفاً منها « الأحكام في أصول الأحكام » وأبكار الأفكار في علم الكلام ، ولباب الألباب ودقائق الحقائق . [راجع ابن خلكان ١ : ٣٢٩ والسبكي ٥ : ١٢٩ وميزان الاعتدال ١ : ٤٣٩ وفيه : كان يترك الصلاة ونفي من دمشق لسوء اعتقاده » ولسان الميزان ٣ : ١٣٤] .
 (٣) هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس أبو عمر وجمال الدين بن الحاجب - فقيه مالكي ، من كبار العلماء بالعربية . كردي الأصل ولد في أسنا (من صعيد مصر) عام ٥٧٠ هـ وكان في القاهرة وسكن دمشق ومات بالاسكندرية عام ٦٤٦ هـ أبوه حاجبا فعرف به من تصانيفه الكافية ، والشافية ، ومختصر الفقه ، ومنتهى السؤل والأمل في علمي الأصول والجدل » وغير ذلك كثير . [راجع وفيات الأعيان ١ : ٣١٤ والظالع السعيد ١٨٨ وخطط مبارك ٨ : ٦٢ وغاية النهاية ١ : ٥٠٨ ومفتاح السعادة ١ : ١١٧ وآداب اللغة ٣ : ٥٣ والفهرس ٢٢٥]

(١) أخرج ابن ماجه في كتاب الفتن ٨ باب السواد الأعظم ٣٩٥٠ حدثنا الوليد بن مسلم ، ثنا معان ابن رفاعة السلامي ، حدثني أبو خلف الأعمى . قال : سمعت أنس بن مالك يقول : سمعت رسول الله - ﷺ يقول : إن أمتي لا تجتمع على ضلالة فإذا رأيتم اختلافاً فعليكم بالسواد الأعظم .

في الزوائد : في اسناده أبو خلف الأعمى واسمه حازم بن عطاء وهو ضعيف ، وقد جاء الحديث بطريق في كلها نظر . قاله شيخنا العراقي في تخريج أحاديث البيضاوي .

وأخبرت أن مراده غير ما أراده ، لكن الذي قاله هؤلاء يتمشى إذا كان التأويل أنه يجوز أن يراد هذا المعنى من غير حكم بأنه مراد ، وتكون الأمة قبلهم كلها كانت جاهلة بمراد الله ، ضالة عن معرفته ، وانقرض عصر الصحابة والتابعين وهم لم يعلموا معنى الآية ؛ ولكن طائفة قالت : يجوز أن يريد هذا المعنى ، وطائفة قالت : يجوز أن يريد هذا المعنى ، وليس فيهم من علم المراد ، فجاء الثالث وقال : ههنا معنى يجوز أن يكون هو المراد ، فإذا كانت الأمة من الجهل بمعاني القرآن والضلال عن مراد الرب بهذه الحال توجه ما قالوه ، وبسط هذا له موضع آخر .

و« المقصود » أن كثيرا من المتأخرين لم يصيروا يعتمدون في دينهم لا على القرآن ، ولا على الإيمان الذي جاء به الرسول ، بخلاف السلف ، فلهذا كان السلف أكمل علما وإيمانا ، وخطأهم أخف وصوابهم أكثر كما قدمناه .

« أصول مذهب السلف »

وكان الأصل الذي أسسوه هو ما أمرهم الله به في قوله :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (١)

فإن هذا أمر للمؤمنين بما وصف به الملائكة ، كما قال تعالى :

﴿ وَقَالُوا : اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ، لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ، يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ، وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى ، وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ، وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ

(١) سورة الحجرات آية رقم ١

فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ، كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿١﴾

فوصفهم سبحانه بأنهم لا يسبقونه بالقول ، وأنهم بأمره يعملون ، فلا يخبرون عن شيء من صفاته ولا غير صفاته إلا بعد أن يخبر سبحانه بما يخبر به ، فيكون خبرهم وقولهم تبعاً لخبره وقوله . كما قال : -

﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ ﴾

وأعمالهم تابعة لأمره ، فلا يعملون إلا ما أمرهم هو أن يعملوا به ، فهم مطيعون لأمره سبحانه .

وقد وصف سبحانه بذلك ملائكة النار ، فقال : -

﴿ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ، عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (٢)

وقد ظن بعضهم أن هذا تأكيد ، وقال بعضهم : بل لا يعصونه في الماضي ، ويفعلون ما أمروا به في المستقبل ، وأحسن من هذا وهذا أن العصي هو الممتنع من طاعة الأمر مع قدرته على الامتثال « فلو لم يفعل ما أمر به لعجزه لم يكن عاصياً ، فاذا قال : ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ ﴾

(١) سورة الأنبياء آية رقم من ٢٦ - ٢٩

(٢) سورة التحريم آية رقم ٦

ذكر القشيري أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه قال : لما نزلت هذه الآية : يا رسول الله - نقي أنفسنا فكيف لنا بأهلينا ؟ فقال : تنهونهم عما نهاكم الله وتأمرونهم بما أمر الله . « وقال مقاتل : ذلك حق في نفسه ، وولده ، وأهله ، وعبيده ، وإمائه قال الكيا الهراسي : فعلينا تعليم أولادنا وأهلينا الدين والخير وما لا يستغنى عنه من الأدب ، وهو قوله تعالى ﴿ وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ﴾ ونحو قوله تعالى للنبي - ﷺ ﴿ وأنذر عشيرتك الأقربين ﴾ وفي الحديث « مروهم بالصلاة وهم أبناء سبع » .

لم يكن في هذا بيان أنهم يفعلون ما يؤمرون ، فإن العاجز ليس بعاص ، ولا فاعل لما أمر به .

وقال : ﴿ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾

ليبين أنهم قادرون على فعل ما أمروا به فهو لا يتركونه لا عجزاً ولا معصية ، والمأمور إنما يترك ما أمر به لأحد هذين ، إما أن لا يكون قادراً وإما أن يكون عاصياً لا يريد الطاعة ، فإذا كان مطيعاً يريد طاعة الأمر وهو قادر وجب وجود فعل ما أمر به ، فكذلك الملائكة المذكورون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون .

وقد وصف الملائكة بأنهم : -

﴿ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ، لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ، يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ، وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ، وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ، وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ، كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ (١)

فالملائكة مصدقون بخبر ربهم ، مطيعون لأمره ، ولا يخبرون حتى يخبر ، ولا يعملون حتى يأمر ، كما قال تعالى : -

﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ (٢)

وقد أمر الله المؤمنين أن يكونوا مع الله ورسوله كذلك ، فإن البشر لم يسمعوا كلام الله منه ، بل بينهم وبينه رسول من البشر ، فعليهم أن لا يقولوا حتى يقول الرسول ما بلغهم عن الله ، ولا يعملون إلا بما أمرهم به ، كما قال تعالى : -

(١) سورة الأنبياء آية رقم ٢٦ - ٢٩

(٢) سورة الأنبياء آية رقم ٢٧

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (١)

قال مجاهد : لا تفتاتوا عليه بشيء حتى يقضيه الله على لسانه ﴿ تَقْدُمُوا ﴾ معناه تتقدموا وهو فعل لازم وقد قرئ « يقدموا » يقال : قدم ونقدم ، كما يقال : بين وتبين ، وقد يستعمل قدم متعدياً أي قدم غيره ، لكن هنا هو فعل لازم ، فلا تقدموا معناه لا تتقدموا بين يدي الله ورسوله .

فعلى كل مؤمن أن لا يتكلم في شيء من الدين إلا تبعاً لما جاء به الرسول ، ولا يتقدم بين يديه ، بل ينظر ما قال ، فيكون قوله تبعاً لقوله ، وعلمه تبعاً لأمره ، فهكذا كان الصحابة ومن سلك سبيلهم من التابعين لهم باحسان وأئمة المسلمين ، فلهذا لم يكن أحد منهم يعارض النصوص بمعقوله ، ولا يؤسس ديناً على غير ما جاء به الرسول ، وإذا أراد معرفة شيء من الدين والكلام فيه نظر فيما قاله الله والرسول ، فمنه يتعلم وبه يتكلم ، وفيه ينظر ويتفكر ، وبه يستدل ، فهذا أصل أهل السنة ، وأهل البدع لا يجعلون اعتمادهم في الباطن ، ونفس الأمر على ما تلقوه عن الرسول ، بل

(١) سورة الحجرات آية رقم ١

قال العلماء : كان في العرب جفاء وسوء أدب في خطاب النبي - ﷺ - وتلقيب الناس . واختلف في سبب نزولها منها ما ذكره الواحدي من حديث ابن جريج قال : حدثني ابن أبي مليكة أن عبد الله بن الزبير أخبره أنه قدم ركب من بني تميم على رسول الله - ﷺ - فقال أبو بكر : أمر القعقاع بن معبد ، وقال عمر : أمر الأقرع بن حابس ، فقال أبو بكر : ما أردت إلا خلافي ، وقال عمر : ما أردت خلافاً فتماديا حتى ارتفعت أصواتهما فنزل في ذلك ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ . ورواه البخاري عن الحسن بن محمد بن الصباح ، ذكره المهدوي أيضاً ومنها : ما روى أن النبي - ﷺ - أراد أن يستخلف على المدينة رجلاً إذ مضى إلى خيبر ، فأشار عليه عمر برجل آخر . فنزل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ . ذكره المهدوي أيضاً .

على ما رأوه أو ذاقوه ، ثم إن وجدوا السنة توافقه وإلا لم يبالوا بذلك ، فإذا وجدوها تخالفه أعرضوا عنها تفويضاً أو حرفوها تأويلاً .

فهذا هو الفرقان بين أهل الإيمان والسنة ، وأهل النفاق والبدعة ، وإن كان هؤلاء لهم من الإيمان نصيب وافر من اتباع السنة ، لكن فيهم من النفاق والبدعة بحسب ما تقدموا فيه بين يدي الله ورسوله ، وخالفوا الله ورسوله ، ثم إن لم يعلموا أن ذلك يخالف الرسول ، ولو علموا لما قالوه لم يكونوا منافقين ، بل ناقصي الإيمان مبتدعين ، وخطأهم مغفور لهم لا يعاقبون عليه وإن نقصوا به .

فصل

النهي عما جاء عن الرسول نهى عن العدل، والأمر بضده أمر بالظلم

وكل من خالف ما جاء به الرسول لم يكن عنده علم بذلك ولا عدل ، بل لا يكون عنده إلا جهل وظلم وظن .

﴿ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ﴾ (١)

وذلك لأن ما أخبر به الرسول فهو حق باطناً وظاهراً ، فلا يمكن أن يتصور أن يكون الحق في نقيضه . وحينئذ فمن اعتقد نقيضه كان اعتقاده باطلاً ، والاعتقاد الباطل لا يكون علماً ، وما أمر به الرسول فهو عدل لا ظلم فيه ، فمن نهى عنه فقد نهى عن العدل ، ومن أمر بضده فقد أمر بالظلم ، فإن ضد العدل الظلم ، فلا يكون ما يخالفه إلا جهلاً وظلماً ظناً وما تهوى الأنفس ، وهو لا يخرج عن قسمين أحسنهما أن يكون كان شرعاً لبعض الأنبياء ثم نسخ ، وأدناهما أن يكون ما شرع قط ، بل يكون من المبدل . فكل ما خالف حكم الله ورسوله ، فإما شرع منسوخ ، وإما شرع مبدل ما شرعه الله ، بل شرعه شارع بغير إذن من الله ، كما قال : -

﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ (٢)

(١) سورة النجم آية رقم ٢٣

(٢) سورة الشورى آية رقم ٢١

لكن هذا وهذا قد يقعان في خفي الأمور ودقيقها باجتهاد من أصحابها استفرغوا فيه وسعهم في طلب الحق ، ويكون لهم من الصواب والاتباع ما يغمر ذلك ، كما وقع مثل ذلك من بعض الصحابة في مسائل الطلاق والفرائض ونحو ذلك ؛ ولم يكن منهم مثل هذا في جلي الأمور وجليلها ، لأن بيان هذا من الرسول كان ظاهراً بينهم فلا يخالفه إلا من يخالف الرسول وهم معتمضون بحبل الله يحكمون الرسول فيما شجر بينهم ، لا يتقدمون بين يدي الله ورسوله ، فضلاً عن تعمد مخالفة الله ورسوله .

« حكم المجتهد المخطيء في طلب الحق »

فلما طال الزمان خفي على كثير من الناس ما كان ظاهراً لهم ، ودق على كثير من الناس ما كان جلياً لهم ، فكثرت من المتأخرين مخالفة الكتاب والسنة ما لم يكن مثل هذا في السلف .

وإن كانوا مع هذا مجتهدين معذورين يغفر الله لهم خطاياهم ، ويشبههم على اجتهدهم .

وقد يكون لهم من الحسنات ما يكون للعامل منهم أجر خمسين رجلاً يعملها في ذلك الزمان . لأنهم كانوا يجدون من يعينهم على ذلك وهؤلاء المتأخرون لم يجدوا من يعينهم على ذلك ، لكن تضعيف الأجر لهم في أمور لم يضعف للصحابة لا يلزم أن يكونوا أفضل من الصحابة ولا يكون فاضلهم كفاضل الصحابة ، فإن الذي سبق إليه الصحابة من الإيمان والجهاد ، ومعاودة أهل الأرض في موالة الرسول وتصديقه وطاعته فيما يخبر به ويوجهه قبل أن

= هذه الآية لها اتصال بقوله تعالى : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً ﴾ وقوله تعالى : ﴿ الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان ﴾ ومعناه « هل لهم شركاء شرعوا لهم الشرك الذي لم يأذن به الله ... ؟ »

تنتشر دعوته وتظهر كلمته ، وتكثر أعوانه وأنصاره ، وتنتشر دلائل نبوته ، بل مع قلة المؤمنين وكثرة الكافرين والمنافقين ، وانفاق المؤمنين أموالهم في سبيل الله ابتغاء وجهه ، في مثل تلك الحال أمر ما بقي يحصل مثله لأحد ، كما في الصحيحين عنه ﷺ « لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » (١) .

وقد استفاضت النصوص الصحيحة عنه أنه قال ﷺ : « خير القرون قرني الذين بعثت فيهم ، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » (٢) فجملة القرن الأول أفضل من القرن الثاني ، والثاني أفضل من الثالث ، والثالث أفضل من الرابع ، لكن يكون في الرابع من هو أفضل من بعض الثالث ، وكذلك في الثالث مع الثاني ، وهل يكون فيمن بعد الصحابة من هو أفضل من بعض الصحابة المفضولين لا الفاضلين ؟ هذا فيه نزاع ، وفيه قولان حكاهما القاضي عياض (٣) وغيره . من الناس من يفرضها في مثل معاوية (٤) وعمر بن

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ٥ باب قول النبي - ﷺ (لو كنت متخذاً خليلاً) قاله أبو سعيد ٣٦٧٣ حدثنا شعبة عن الأعمش قال سمعت ذكوان يحدث عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله - ﷺ - وذكره وأخرجه الامام مسلم ٥٤ باب تحريم سب الصحابة - رضي الله عنهم ٢٢١ - حدثنا يحيى التميمي وأبو بكر بن أبي شيبة ، ومحمد بن العلاء قال يحيى : أخبرنا ، وقال الآخرون حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - ﷺ - وذكره . وأخرجه الترمذي في المناقب ٥٨ ، وأحمد بن حنبل في المسند ٣ : ١١ (حلي)

(٢) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب فضائل أصحاب النبي - ﷺ - ٣٦٥٠ - حدثنا النضر أخبرنا شعبة عن أبي جمرة سمعت زهد بن مضرب قال : سمعت عمران بن حصين - رضي الله عنهما يقول : قال رسول الله - ﷺ - وذكره .

وأخرجه الترمذي في كتاب الفتن ٤٥ باب ما جاء في القرن الثالث ٢٢٢٢ - حدثنا أبو عوانة ، عن قتادة عن زائدة بن أوفى عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله - ﷺ - وذكره قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

(٣) هو عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن اليحصبي السبتي ، أبو الفضل ، عالم المغرب ، =

عبد العزيز^(١) . فإن معاوية له مزية الصحبة والجهاد مع النبي ﷺ ، وعمر له مزية فضيلته من العدل والزهد ، والخوف من الله تعالى ، وبسط هذا له موضع آخر .

و«المقصود هنا» أن من خالف الرسول فلا بد أن يتبع الظن وما تهوى الأنفس ، كما قال تعالى في المشركين الذين يعبدون اللات والعزى :

* ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ﴾ (٢) .

وقال في الذين يخبرون عن الملائكة إنهم إناث :

= وإمام أهل السنة في وقته ، كان من أعلم الناس بكلام العرب وأنسابهم وأيامهم . ولي قضاء سبته ولد فيها عام ٤٧٦ هـ ثم قضاء غرناطة وتوفي بمراكش عام ٥٤٤ هـ من تصانيفه «الشفاء بتعريف حقوق المصطفى» وترتيب كتاب المدارك وغير ذلك كثير . [راجع وفيات الأعيان ٣٩٢ : وقضاة الأندلس ١٠١ وقلائد المعيان ٢٢٢ والفهرس ٣٦٨ وبغية الملتبس ٤٢٥ وأزهار الرياض ١ : ٢٣ وجذوة الاقتباس ٢٧٧]

(٤) هو معاوية بن أبي سفيان - صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ت ٦٠ هـ [راجع ابن الأثير ٤ : ٢ وتطهير الجنان . والطبري ٦ : ١٨٠ ومنهاج السنة ٢ : ٢٠١ - ٢٢٦ واليعقوبي ٢ : ١٩٢ والخميس ٢ : ٢٩١ و٢٩٦ والبدء والتاريخ ٦ : ٥ وخلاصة تهذيب الكمال ٣٢٦ والإسلام والحضارة العربية ٢ : ١٤٦ - ١٦١ - ٣٩٤ .

(١) هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم الأموي القرشي ، أبو حفص الخليفة الصالح ، والملك العادل ، وربما قيل له «خامس الخلفاء الراشدين» ت عام ١٠١ هـ [راجع فوات الوفيات ٢ : ١٠٥ وتهذيب التهذيب ٧ : ٤٧٥ وحلية الأولياء ٥ : ٢٥٣ - ٣٥٣ وفيه طائفة كبيرة من أخباره ، وابن الأثير ٥ : ٢٢ واليعقوبي ٣ : ٤٤ وصفة الصفوة ٢ : ٦٣ وابن خلدون ٣ : ٧٦ وتاريخ الخميس ٣ : ٣١٥ والطبري ٨ : ١٣٧ والإسلام والحضارة العربية ٢ :

[١٧٢

(٢) سورة النجم آية رقم ٢٣

﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْإِنثَى ، وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ، إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ، وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ، فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ، ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ، إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدَى ﴾ (١)

وهم جعلوهم إناثا كما قال :-

﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِاثًا ﴾ (٢)

وفي القراءة الأخرى :

﴿ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِاثًا ، أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ ؟ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ﴾ (٣)

وهؤلاء قال عنهم :- ﴿ إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ .

لأنه خبر محصن ليس فيه عمل . وهناك :-

﴿ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ﴾

لأنهم كانوا يعبدونها ويدعونها ، فهناك عبادة وعمل بهوى أنفسهم ، فقال :-

﴿ إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ﴾ (٤) .

والذي جاء به الرسول كما قال :-

(١) سورة النجم آية رقم من ٢٧ - ٣٠

(٢) الزخرف آية رقم ١٩ .

(٣) الزخرف آية رقم ١٩ .

(٤) سورة النجم آية رقم ٢٣ .

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ . مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ، وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ . عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴾ (١) .

وكل من خالف الرسول لا يخرج عن الظن وما تهوى الأنفس ، فإن كان ممن يعتقد ما قاله وله فيه حجة يستدل بها ، كان غايته الظن الذي لا يغني من الحق شيئاً كاحتجاجهم بقياس فاسد أو نقل كاذب ، أو خطاب ألقى إليهم اعتقدوا أنه من الله وكان من إلقاء الشيطان .

وهذه الثلاثة هي عمدة من يخالف السنة بما يراه حجة ودليلاً ، أما إن يحتج بأدلة عقلية ويظنها برهاناً وأدلة قطعية ، وتكون شبهات فاسدة مركبة من ألفاظ مجملة ، ومعان متشابهة ، لم يميز بين حقها وباطلها ، كما يوجد مثل ذلك في جميع ما يحتج به من خالف الكتاب والسنة ، إنما يركب حججه من ألفاظ متشابهة ، فإذا وقع الاستفسار والتفصيل تبين الحق من الباطل ، وهذه هي الحجج العقلية ، وإن تمسك المبطل بحجج سمعية فإما أن تكون كذباً على الرسول ، أو تكون غير دالة على ما احتج بها أهل البطول ، فالمنع إما في الإسناد وإما في المتن ودلالته على ما ذكر ، وهذه الحجة السمعية هذه حجة أهل العلم الظاهر .

« لأهل الحق إلهامات صحيحة »

وأما حجة أهل الذوق والوجد والمكاشفة والمخاطبة فإن أهل الحق من هؤلاء لهم إلهامات صحيحة مطابقة ، كما في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال « قد كان في الأمم قبلكم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فعمر » (٢) .

(١) سورة النجم الآيات من ١ - ٥ .

(٢) الحديث رواه البخاري ٧ : ٤٠ و ٤١ في فضائل أصحاب النبي - ﷺ - باب مناقب عمر بن الخطاب - رضي الله عنه مسنداً ومعلقاً وفي الأنبياء باب ما ذكر عن بني إسرائيل ومسلم ٢٣٩٨ في فضائل الصحابة باب من فضائل عمر بن الخطاب - رضي الله عنه من حديث عائشة .

وكان عمر يقول : اقتربوا من أفواه المطيعين واسمعوا منهم ما يقولون
فإنها تجلي لهم أمور صادقة .

وفي الترمذي عن أبي سعيد عن النبي ﷺ أنه قال : -

« اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله » ^(١) ثم قرأ قوله : -

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ ^(٢)

وقال بعض الصحابة : أظنه والله للحق يقذفه الله على قلوبهم

= قال الحميدي : أخرجه أبو مسعود في المتفق بين البخاري ومسلم ، ولم يخرجهم مسلم عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، وإنما أخرجه عن أبي سلمة عن عائشة .

(١) قال في الدرر رواه الطبراني والترمذي من حديث أبي أمامة ، وأخرجه الترمذي أيضاً من حديث أبي سعيد ، وقال في التمييز تبعاً للأصل رواه الترمذي وقال غريب ، وقال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الديلمي بعد أن عزاه للترمذي عن أبي سعيد ، قال وزاد بعضهم وينطق بتوفيق الله ، قلت لم أقف على هذه الزيادة انتهى وقال في الأصل ورواه الطبراني وأبو نعيم والعسكري عن ثوبان رفعه بلفظ احدثوا دعوة المسلم وفراسته فإنه ينظر بنور الله وينظر بتوفيق الله ، ورواه العسكري عن أبي الدرداء موقوفاً بلفظ اتقوا فراسة العلماء فإنهم ينظرون بنور الله ، إنه شيء يقذفه الله في قلوبهم وعلى السنتهم ورواه الديلمي عن أبي الدرداء بلفظ « اتقوا فراسة العلماء فوالله إنه لحق يقذفه الله في قلوبهم ويجعله على أبصارهم » ، وطرقه كلها ضعيفة ، وبعضها متماسك فلا يليق مع وجوده الحكم على الحديث بالوضع لا سيما ورواه الطبراني والبزار وأبو نعيم بسند حسن عن أنس رفعه : إن الله عباداً يعرفون الناس بالتوسم ونحوه ، قول النبي ﷺ - لعمران بن حصين وقد أخذ بطرف عمامته من ورائه ، واعلم أن الله يحب الناظر الناقد عند مجيء الشبهات وفي مستدرك الحاكم عن عروة مرسلاً أن النبي ﷺ - قال : إن لكل قوم فراسة وإنما يعرفها الأشراف . قيل والمراد بهم المؤمنون جميعاً بين الأحاديث ، وحكم عليه الصغاني بالوضع .

وقال النجم : ورواه البخاري في التاريخ والترمذي والعسكري والخطيب وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي سعيد وزاد ثم قرأ ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ إن الله عباداً يعرفون الناس بالتوسم انتهى .

(٢) سورة الحجر آية رقم ٧٥ .

وأسماعهم . وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : -
« ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي
يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي
بها » وفي رواية : « في يسمع ، وبني يبصر ، وبني يبطش وبني يمشي » فقد
أخبر أنه يسمع بالحق ويبصر به (١) .

وكانوا يقولون : إن السكينة تنطق على لسان عمر رضي الله عنه ، وقال
ﷺ : « من سأل القضاء واستعان عليه وكل إليه ، ومن لم يسأله ولم يستعن
عليه أنزل الله عليه ملكا يسدده » (٢) وقال الله تعالى :

﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ ﴾ (٣) نور الإيمان مع نور القرآن . وقال تعالى : -

﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ (٤)

وهو المؤمن على بينة من ربه ، ويتبعه شاهد من الله ، وهو القرآن شهد
الله في القرآن بمثل ما عليه المؤمن من بينة الإيمان ، وهذا القدر بما أقربه
حذاق النظر كما تكلموا في وجوب النظر وتحصيله للعلم ، ف قيل لهم : أهل
التصفية والرياضة والعبادة والتأله تحصل لهم المعارف والعلوم اليقينية بدون

(١) الحديث رواه البخاري في كتاب الرقاق ٣٨ باب التواضع ٦٥٠٢ حدثنا خالد بن مخلد حدثنا
سليمان بن بلال ، حدثني شريك بن عبد الله بن أبي تمر عن عطاء عن أبي هريرة ، قال : قال
رسول الله ﷺ وذكره .

(٢) الحديث رواه الترمذي في كتاب الأحكام ١ باب ما جاء عن رسول الله ﷺ - في القضايا
١٣٢٣ - حدثنا هناد حدثنا وكيع عن اسرائيل عن عبد الأعلى عن بلال بن أبي موسى ، عن
أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأحكام ١
باب ذكر القضاء ٢٣٠٩ بالسند السابق بلفظ : من سأل القضاء وكل الى نفسه ، ومن جبر عليه
نزل اليه ملك فسدده .

(٣) سورة النور آية رقم ٣٥ .

(٤) سورة هود آية رقم ١٧

النظر ، كما قال الشيخ الملقب بالكبيري - للرازي ورفيقه وقد قالوا له يا شيخ ! : بلغنا أنك تعلم علم اليقين ، فقال : نعم ! فقالوا : كيف تعلم ونحن نتناظر في زمان طويل كلما ذكر شيئاً أفسدته ، وكلما ذكرت شيئاً أفسده ؟ فقال : - هو واردات ترد على النفوس تعجز النفوس عن ردها ، فجعلنا يعجبنا من ذلك ويكرران الكلام ، وطلب أحدهما أن تحصل له هذه الواردات فعلمه الشيخ وأدبه حتى حصلت له وكان من المعتزلة النفاة .

« العلم الضروري والعلم النظري »

فتبين له أن الحق مع أهل الإثبات ، وأن الله سبحانه فوق سماواته ، وعلم ذلك بالضرورة ، رأيت هذه الحكاية بخط القاضي نجم الدين أحمد بن محمد بن خلف المقدسي ، وذكر أن الشيخ الكبيري حكاها له ، وكان قد حدثني بها عنه غير واحد حتى رأيتها بخطه ، وكلام المشايخ في مثل هذا كثير . وهذا الوصف الذي ذكره الشيخ جواب لهم بحسب ما يعرفون ، فإنهم قد قسموا العلم إلى ضروري ونظري ، والنظري مستند إلى الضروري ، والضروري هو العلم الذي يلزم نفس المخلوق لزوماً لا يمكنه معه هذا الانفكاك عنه .

هذا حد القاضي أبي بكر بن الطيب ^(١) وغيره ، فخاصته أنه يلزم النفس لزوماً لا يمكن مع ذلك دفعه ، فقال لهم : علم اليقين عندنا هو من هذا الجنس ، وهو علم يلزم النفس لزوماً لا يمكنه مع ذلك الانفكاك عنه ، وقال : واردات : لأنه يحصل مع العلم طمأنينة وسكينة توجب العمل به ، فالواردات تحصل بهذا وهذا ، وهذا قد أقر به كثير من حذاق النظر ، متقدميهم كالكياء الهراسي ^(٢) والغزالي ^(٣) وغيرهما . ومتأخريهم - كالرازي والأمدى - وقالوا

(١) سبق الترجمة له في هذا الجزء

(٢) هو علي بن محمد بن علي ، أبو الحسن الطبري ، الملقب بعماد الدين المعروف بالكياء =

نحن لا ننكر أن يحصل لناس علم ضروري بما يحصل لنا بالنظر ، هذا لا ندفعه ، لكن إن لم يكن علماً ضرورياً فلا بد له من دليل ، والدليل يكون مستلزماً للمدلول عليه ، بحيث يلزم من انتفاء الدليل انتفاء المدلول عليه . قالوا : فإن كان لو دفع ذلك الاعتقاد الذي حصل له لزم دفع شيء مما يعلم بالضرورة ، فهذا هو الدليل ، وإن لم يكن كذلك فهذا هوس لا يلتفت إليه ، وبسط هذا له موضع آخر .

والمقصود أن هذا الجنس واقع لكن يقع أيضاً ما يظن أنه منه كثير ، أو لا يميز كثير منهم الحق من الباطل ، كما يقع في الأدلة العقلية والسمعية فمن هؤلاء من يسمع خطاباً أو يرى من يأمره بقضية ويكون ذلك الخطاب من الشيطان ، ويكون ذلك الذي يخاطبه الشيطان وهو يحسب أنه من أولياء الله من رجال الغيب .

ورجال الغيب هم الجن ، وهو يحسب أنه أنسي ، وقد يقول له : أنا الخضر^(١) ، أو الياس ، بل أنا محمد ، أو ابراهيم الخليل ، أو المسيح ، أو

= الهراسي ، فقيه شافعي ، مفسر ولد في طبرستان ٤٥٠ هـ وسكن بغداد فدرس بالنظامية ووعظ وأنهم بمذهب الباطنية فرجم ، وأراد السلطان قتله فحماه المستظهر وشهد له من كتبه أحكام القرآن توفي عام ٥٠٤ هـ [راجع وفيات الأعيان ١ : ٣٢٧ وتبين كذب المفترى ٢٨٨ ومراة الزمان ٨ : ٣٧]

(٣) هو محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي ، أبو حامد ، حجة الاسلام فيلسوف ، متصوف ، له نحو مئتي مصنف ولد عام ٤٥٠ هـ وتوفي عام ٥٠٥ هـ . [راجع وفيات الأعيان ١ : ٤٦٣ وطبقات الشافعية ٤ : ١٠١ وشذرات الذهب ٤ : ١٠ والوافي بالوفيات ١ : ٢٧٧ ومفتاح السعادة ٢ : ١٩١ - ٢١٠ وتبين كذب المفترى ٢٩١ - ٣٠٦ ومعجم المطبوعات ١٤٠٨ - ١٤١٦ وآداب اللغة ٣ : ٩٧ والفهرس التمهيدي ١٦٤ وفي الباب ٢ : ١٧٠]

(١) اسمه بلي بن ملكان بن فالخ بن عابر بن شالغ بن أرفخشذ بن سام بن نوح وكان أبوه من الملوك واختلفوا في سبب تلقيبه بالخضر فقال الأكثرون لأنه جلس على فروة بيضاء فصارت خضراء والفروة وجه الأرض وقيل الهشيم من النبات وقيل إنه كان إذا صلى اخضر ما حوله

أبو بكر ، أو عمر ، أو أنا الشيخ فلان ، أو الشيخ فلان ممن يحسن بهم الظن ، وقد يطير به في الهواء ، أو يأتيه بطعام أو شراب أو نفقة ، فيظن هذا كرامة ، بل آية ومعجزة تدل على أن هذا من رجل الغيب أو من الملائكة ، ويكون ذلك شيطانياً لبس عليه ، فهذا ومثله واقع كثيراً أعرف منه وقائع كثيرة ، كما أعرف من الغلط في السمعيات والعقليات .

فهؤلاء يتبعون ظناً لا يغني من الحق شيئاً ولو لم يتقدموا بين يدي الله ورسوله ، بل اعتصموا بالكتاب والسنة لتبين لهم أن هذا من الشيطان ، وكثير من هؤلاء يتبع ذوقه ووجدته وما يجده محبوباً إليه بغير علم ولا هدى ولا بصيرة ، فيكون متبعاً لهواه بلا ظن ، وخيارهم من يتبع الظن وما تهوى الأنفس ، وهؤلاء إذا طلب من أحدهم حجة ذكر تقليده لمن يحبه من آبائه وأسلافه ، كقول المشركين : -

﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ﴾ (١)

وإن عكسوا احتجوا بالقدر ، وهو أن الله أراد هذا وسلطنا عليه ، فهم يعملون بهواههم وإرادة نفوسهم بحسب قدرتهم كالملوك المسلمين ، وكان الواجب عليهم أن يعملوا بما أمر الله ، فيتبعون أمر الله وما يحبه ويرضاه ، لا يتبعون إرادتهم وما يحبونه هم ويرضونه ، وأن يستعينوا بالله ، فيقولون :

= والصحيح الأول لما في الحديث الصحيح من سند البخاري إنما سمي الخضر خضراً لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هي تهتز تحته خضراء وكنيته الخضر أبو العباس وهو صاحب موسى النبي عليه السلام واختلف العلماء في حياة الخضر وفي نبوته فقال الأكثرون هو حي موجود بين أظهرنا وذلك مجمع عليه عند المشايخ والصوفية - قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح في فتاويه هو حي عند جماهير العلماء والصالحين والعامّة معهم في ذلك وإنما شدّ بآثاره البخاري وابن المبارك والحري وابن الجوزي واختلف في كونه مرسلًا فقال القشيري لم يكن الخضر نبياً وإنما كان ولياً وقال الماوردي في تفسيره قيل هو ولي وقيل نبي ... الخ راجع بصائر ذوي التمييز ٦ : ٧٦ - ٧٧

(١) سورة الزخرف آية رقم ٢٣

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ ، وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (١)

لا حول ولا قوة إلا بالله ، لا يعتمدون على ما أوتوه من القوة والتصرف والحال ، فإن هذا من الجد ، وقد كان النبي ﷺ يقول عقب الصلاة وفي الاعتدال بعد الركوع « اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجدم منك الجد » (٢) .

فالذوق والوجد هو يرجع الى حب الانسان ووجده بحلاوته وذوقه وطعمه ، وكل صاحب محبة فله في محبوبه ذوق ووجد ، فإن لم يكن ذلك بسلطان من الله وهو ما أنزله على رسوله ﷺ كان صاحبه متبعاً لهواه بغير هدى ، وقد قال الله تعالى : -

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ (٣)

وقال تعالى : -

﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ ، وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ

(١) سورة الفاتحة آية رقم ٥

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب الاعتصام ٣ باب ما يكره من كثرة السؤال ، ومن تكلف ما لا يعنيه وقوله تعالى ﴿ لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم ﴾ ٧٢٩٢ - حدثنا أبو عوانة ، حدثنا عبد الملك عن وراذ كاتب المغيرة قال : كتب معاوية الى المغيرة : اكتب إلي ما سمعت من رسول الله - ﷺ - فكتب اليه : إن نبي الله - ﷺ - كان يقول في دبر كل صلاة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وذكره . وأخرجه الامام مسلم في كتاب الصلاة ٣٨ باب اعتدال أركان الصلاة وتحقيقها في تمام ١٩٤ - بسنده عن شعبة عن الحكم . وأخرجه الامام مالك في كتاب القدر ٢ باب جامع ما جاء في أهل القدر ٨ عن مالك عن يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي وذكره .

(٣) سورة القصص آية رقم ٥٠ .

هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١﴾ .

وكذلك من اتبع ما يرد عليه من الخطاب أو ما يراه من الأنوار والأشخاص الغيبية ، ولا يعتبر ذلك بالكتاب والسنة فإنما يتبع ظناً لا يغني من الحق شيئاً ، فليس في المحدثين الملهمين أفضل من عمر ، كما قال ﷺ « إنه قد كان في الأمم قبلكم محدثون فإن يكن في أمتي منهم أحد فعمر منهم » (٢) وقد وافق عمر ربه في عدة أشياء ، ومع هذا فكان عليه أن يعتصم بما جاء به الرسول ، ولا يقبل ما يرد عليه حتى يعرضه على الرسول ، ولا يتقدم بين يدي الله ورسوله ؛ بل يجعل ما ورد عليه إذ تبين له من ذلك أشياء خلاف ما وقع له فيرجع الى السنة ، وكان أبو بكر يبين له أشياء خفيت عليه ، فيرجع إلى بيان الصديق وإرشاده وتعليمه ، كما جرى يوم الحديبية ، ويوم مات الرسول ، ويوم ناظره في مانعي الزكاة وغير ذلك ، وكانت المرأة ترد عليه ما يقوله وتذكر الحجة من القرآن ، فيرجع إليها كما جرى في مهور النساء ، ومثل هذا كثير .

فكل من كان من أهل الإلهام والخطاب والمكاشفة لم يكن أفضل من عمر ، فعليه أن يسلك سبيله في الاعتصام بالكتاب والسنة تبعاً لما جاء به الرسول ، لا يجعل ما جاء به الرسول تبعاً لما ورد عليه ، وهؤلاء الذين أخطأوا وضلوا وتركوا ذلك واستغنوا بما ورد عليهم ، وظنوا أن ذلك يغنيهم عن اتباع العلم المنقول .

وصار أحدهم يقول : أخذوا علمهم ميتاً عن ميت ، وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت ، فيقال له : أما ما نقله الثقات عن المعصوم فهو حق ، ولولا النقل المعصوم لكنت أنت وأمثالك إما من المشركين ، وإما من اليهود

(١) سورة الأنعام آية رقم ١١٩ .

(٢) سبق تخريج هذا الحديث قريباً .

والنصارى ، وأما ما ورد عليك فمن أين لك أنه وحي من الله ؟ ومن أين لك أنه ليس من وحي الشيطان ؟

« الوحي قسمان »

و « الوحي » وحيان : وحي من الرحمن ، ووحى من الشيطان ، قال تعالى : -

﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيَجَادِلُوكُمْ ﴾ ^(١)

وقال تعالى : -

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ ^(٢)

وقال تعالى : -

﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَا نَزَّلَ الشَّيَاطِينُ ﴾ ^(٣)

وقد كان المختار بن أبي عبيد ^(٤) من هذا الضرب . حتى قيل لابن عمر

(١) سورة الأنعام آية رقم ١٢١

(٢) سورة الأنعام آية رقم ١١٢

(٣) سورة الشعراء آية رقم ٢٢١

(٤) هو المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي أبو اسحاق ، من زعماء الثائرين على بني أمية ، وأحد الشجعان الأفاذا من أهل الطائف انتقل منها الى المدينة مع أبيه في زمن عمر ، وتوجه أبوه الى العراق فاستشهد يوم الجسر وبقي المختار في المدينة منقطعاً الى بني هاشم وتزوج عبد الله بن عمر بن الخطاب اخته ثم كان مع علي « بالعراق » وسكن البصرة بعد علي ولما قتل « الحسين » سنة ٦١ هـ انحرف المختار عن عبيد الله بن زياد أمير البصرة فقبض عليه ابن زياد وجلده وحسبه ونفاه بشفاعه ابن عمر الى الطائف ولما مات يزيد بن معاوية سنة ٦٤ هـ ذهب المختار الى عبد الله بن الزبير وعاهده وشهد معه بداية حرب الحصين بن نمير ثم استأذنه في التوجه الى الكوفة ليدعو الناس الى طاعته فوثق به وأرسله ووصى عليه غير أنه =

وابن عباس . قيل لأحدهما : إنه يقول إنه توحى إليه فقال : -

﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ﴾

وقيل للآخر : إنه يقول إنه ينزل عليه ، فقال : -

﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴾ ^(١)

« طرق العلم : الحس ، والخبر ، والنظر . »

فهؤلاء يحتاجون إلى الفرقان الإيماني القرآني النبوي الشرعي أعظم من حاجة غيرهم ، وهؤلاء لهم حسيات يرونها ويسمعونها ، والحسيات يضطر إليها الإنسان بغير اختياره ، كما قد يرى الإنسان أشياء ويسمع أشياء بغير اختياره ، كما أن النظار لهم قياس ومعقول ، وأهل السمع لهم أخبار منقولات ، وهذه الأنواع الثلاثة هي طرق العلم : الحس والخبر والنظر ، وكل إنسان [يستدل] من هذه الثلاثة في بعض الأمور ، لكن يكون بعض الأنواع أغلب على بعض الناس في الدين وغير الدين ، كالطب فإنه تجربات وقياسات ، وأهله منهم من تغلب عليه التجربة ومنهم من يغلب عليه القياس ، والقياس أصله التجربة ، والتجربة لا بد فيها من قياس ، لكن مثل قياس العاديات لا تعرف فيه العلة والمناسبة ، وصاحب القياس من يستخرج العلة المناسبة ويعلق الحكم بها ، والعقل خاصة القياس والاعتبار والقضايا الكلية ، فلا بد له من الحسيات التي هي الأصل ليعتبر بها ، والحس إن لم يكن مع

= كان أكبر همه منذ دخل الكوفة أن يقتل من قاتلوا الحسين وقتلوه فدعا إلى إمامة محمد بن الحنفية فبايعه زهاء سبعة عشر ألف رجل سراً ، فخرج بهم على والي الكوفة عبد الله بن مطيع فغلب عليها واستولى على الموصل ، وعظم شأنه - قتله مصعب بن الزبير عام ٦٧ هـ . [راجع الإصابة ت ٨٥٤٧ والفرق بين الفرق ٣١ - ٣٧ وابن الأثير ٤ : ٨٢ - ١٠٨ والطبري ٧ : ١٤٦ والحدود العين ١٨٢]

(١) سورة الشعراء آية رقم ٢٢١ .

صاحبه عقل وإلا فقد يغلط . والناس يقولون : غلط الحس ، والغلط تارة من الحس ، وتارة من صاحبه ، فإن الحس يرى أمرا معيناً ، فيظن صاحبه فيه شيئاً آخر فيؤتى من ظنه ، فلا بد له من العقل .

ولهذا النائم يرى شيئاً ، وتلك الأمور لها وجود وتحقيق ، ولكن هي خيالات وأمثلة ، فلما عزب ظنها الرائي نفس الحقائق كالذي يرى نفسه في مكان آخر يكلم أمواتا ويكلمونه ، ويفعل أموراً كثيرة وهو في النوم ، يجزم بأنه نفسه الذي يقول ويفعل ، لأن عقله عزب عنه ، وتلك الصورة التي رآها مثل صورته وخيالها ، لكن غاب عقله عن نفسه ، حتى ظن أن ذلك المثال هو نفسه فلما ثاب اليه عقله علم أن ذلك خيالات ومثالات ، ومن الناس من لا يغيب عقله ، بل يعلم في المنام أن ذلك في المنام ، وهذا كالذي يرى صورته في المرأة أو صورة غيره ، فإذا كان ضعيف العقل ظن أن تلك الصورة هي الشخص ، حتى أنه يفعل به ما يفعل بالشخص ، وهذا يقع للصبيان والبله ، كما يخيل لأحدهم في الضوء شخص يتحرك ويصعد وينزل ، فيظنونه شخصاً حقيقة ، ولا يعلمون أنه خيال ، فالحس إذا أحس [حسّاً] صحيحاً لم يغلط ، لكن معه عقل لم يميز بين هذا العين والمثال ، فإن العقل قد عقل قبل هذا أن مثل هذا يكون مثلاً . وقد عقل لوازم الشخص بعينه ، وإنه لا يكون في الهواء ولا في المرأة ، ولا يكون بدنه في غير مكانه ، وأن الجسم الواحد لا يكون في مكانين .

وهؤلاء الذين لهم مكاشفات ومخاطبات يرون ويسمعون ما له وجود في الخارج ، وما لا يكون موجوداً إلا في أنفسهم كحال النائم ، وهذا يعرفه كل أحد ، ولكن قد يرون في الخارج أشخاصاً يرونها عياناً ، وما في خيال الإنسان لا يراه غيره ويخاطبهم أولئك الأشخاص ، ويحملونهم ، ويذهبون بهم إلى عرفات فيقفون بها وإما إلى غير عرفات ، ويأتونهم بذهب وفضة ، وطعام ولباس ، وسلاح وغير ذلك ، ويخرجون إلى الناس ، ويأتونهم أيضاً بمن يطلبونه ، مثل من يكون له إرادة في امرأة أو صبي ، فيأتونه بذلك إما

محمولاً في الهواء وإما بسعي شديد ، ويخبر أنه وجد في نفسه من الباعث القوي ما لم يمكنه المقام معه أو يخبر أنه سمع خطاباً ، وقد يقتلون له من يريد قتله من أعدائه أو يمرضونه ، فهذا كله موجود كثيراً ؛ لكن من الناس من يعلم أن هذا من الشيطان ، وأنه من السحر ، وأن ذلك حصل بما قاله وعمله من السحر .

ومنهم من يعلم أن ذلك من الجن ، ويقول : هذا كرامة أكرمنا بتسخير الجن لنا ، ومنهم من لا يظن أولئك الأشخاص إلا آدميين أو ملائكة ، فإن كانوا غير معروفين قال : هؤلاء رجال الغيب ، وإن تسموا فقالوا : هذا هو الخضر ، وهذا هو الياس ، وهذا هو أبو بكر وعمر ، وهذا هو الشيخ عبد القادر^(١) أو الشيخ عدي أو الشيخ أحمد الرفاعي^(٢) أو غير ذلك ظن أن الأمر كذلك .

فهنأ لم يغلط ولكن غلط عقله حيث لم يعرف أن هذه شياطين تمثلت

(١) هو عبد القادر بن موسى بن عبد الله بن جنكي دوست الحسني أبو محمد محمي الدين الجيلاني أو الكيلاني ، أو الجيلي مؤسس الطريقة القادرية من كبار الزهاد والمتصوفين ولد في جيلان عام ٤٧١ هـ وانتقل إلى بغداد شاباً سنة ٤٨٨ هـ فاتصل بشيوخ العلم والتصوف ، وسرع في أساليب الوعظ وتفقه ، وسمع الحديث وقرأ الأدب ، واشتهر ، وكان يأكل من عمل يده وتصدر للتدريس والافتاء في بغداد سنة ٥٢٨ هـ وتوفي بها عام ٥٦١ هـ له كتب منها « الغنية لطالب الطريق الحق » و « الفتح الرباني » وغير ذلك كثير . [راجع النجوم الزاهرة ٥ : ٣٧١ وطبقات الشعراني ١ : ١٠٨ - ١١٤ وفوات الوفيات ٢ : ٢ ونور الأبصار ٢٢٤ وشذرات الذهب ٤ : ١٩٨]

(٢) هو أحمد بن علي بن الرفاعي الحسين أبو العباس الإمام الزاهد مؤسس الطريقة الرفاعية ولد في قرية حسن من أعمال واسط بالعراق عام ٥١٢ هـ وتفقه وتآدب في واسط ثم سكن قرية أم عبيدة بالبطائح وتوفي بها عام ٥٧٨ هـ وقد صنف كثيراً كتباً خاصاً به وبطريقته وفي كتاب عجائب واسط لابن المهذب أن عدد خلفاء الرفاعي وخلفائهم بلغ مائة وثمانين ألفاً في حال حياته وجمع بعض كلامه في رسالة سميت « رحيق الكوثر » [راجع ابن خلكان ١ : ٥٥ وابن الساعي ١١٢ وفيه نسبة . ومرة الزمان ٨ : ٣٧٠ والشعراني ١ : ١٢١]

على صور هؤلاء ، وكثير من هؤلاء يظن أن النبي ﷺ نفسه أو غيره من الأنبياء أو الصالحين يأتيه في اليقظة ، ومن يرى ذلك عند قبر النبي ﷺ أو الشيخ وهو صادق في أنه إياه من قال إنه النبي ، أو الشيخ ، أو قيل له ذلك فيه ، لكن غلط حيث ظن صدق أولئك .

والذي له عقل وعلم يعلم أن هذا ليس هو النبي ﷺ ، تارة لما يراه منهم من مخالفة الشرع ، مثل أن يأمره بما يخالف أمر الله ورسوله ، وتارة يعلم أن النبي ﷺ ما كان يأتي أحدا من أصحابه بعد موته في اليقظة ، ولا كان يخاطبهم من قبره ، فكيف يكون هذا لي ، وتارة يعلم أن الميت لم يقم من قبره ، وأن روحه في الجنة لا تصير في الدنيا هكذا .

وهذا يقع كثيرا لكثير من هؤلاء ويسمون تلك الصورة رقيقة فلان ، وقد يقولون : هو معناه تشكل وقد يقولون : روحانيته ، ومن هؤلاء من يقول : إذا مت فلا تدعوا أحدا يغسلني ولا فلانا يحضرني ، فإني أنا أغسل نفسي ، فإذا مات رأوه قد جاء وغسل ذلك البدن ، ويكون ذلك جنيا قد قال لهذا الميت إنك تجيء بعد الموت ، واعتقد ذلك حقا ، فإنه كان في حياته يقول له أمورا ومرض الشيطان أن يضل أصحابه ، وأما بلاء المشركين كالهند فهذا كثيرا ما يرون الميت بعد موته جاء وفتح حانوته ، ورد ودائع ، وقضى ديونا ، ودخل إلى منزله ثم ذهب ، وهم لا يشكون أنه الشخص نفسه ، وإنما هو شيطان تصور في صورته .

ومن هؤلاء من يكون في جنازة أبيه أو غيره ، والميت على سريره وهو يراه آخذا يمشي مع الناس بيد ابنه وأبيه قد جعل شيخا بعد أبيه فلا يشك ابنه أن أباه نفسه هو كان الماشي معه الذي رآه هو دون غيره ، وإنما كان شيطانا ، ويكون مثل هذا الشيطان قد سمى نفسه خالدا وغير خالدا ، وقال لهم إنه من رجال الغيب ، وهم يعتقدون أنه من الإنس الصالحين ويسمونونه خالدا الغيبي ، وينسبون الشيخ إليه فيقولون : محمد الخالدي ونحو ذلك .

« الجن مكلفون كالأنس »

فإن الجن مأمورون ومنهيون ، كالإنس وقد بعث الله الرسل من الإنس إليهم وإلى الإنس ، وأمر الجميع بطاعة الرسل كما قال تعالى : -

﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ، قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ، وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴾ (١) .

وهذا بعد قوله :

﴿ وَيَوْمَ يَخْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ . وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ : رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا ، قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ (٢) .

« الاستمتاع بين الإنس والجن »

قال غير واحد من السلف : أي كثير من أغويتهم من الإنس وأضللتهم . قال البغوي (٣) : قال بعضهم : استمتاع الإنس بالجن ما كانوا يلقون لهم : من الأراجيف ، والسحر ، والكهانة ، وتزيينهم لهم الأمور التي

(١) سورة الأنعام آية رقم ١٣٠ .

(٢) سورة الأنعام آية رقم ١٢٨ .

(٣) هو عبد الله بن محمد بن عبد العزيز بن المرزبان ، أبو القاسم البغوي : حافظ للحديث من العلماء ، أصله من بغشور (بين هراة ومرو الروذ - النسبة إليها بغوي) ومولده ووفاته ببغداد ، كان محدث العراق في عصره له « معالم التنزيل » في التفسير ، و« معجم الصحابة » و« الجعديات » في الحديث . [راجع معجم البلدان : بغشور] واللباب ١ : ١٣٣ وميزان الاعتدال ٢ : ٧٢ ولسان الميزان ٣ : ٣٣٨ وتاريخ بغداد ١٠ : ١١١]

يهيئونها ويسهل سبيلها عليهم ، واستمتاع الجن بالإنس طاعة الإنس لهم فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي .

قال محمد بن كعب : هو طاعة بعضهم لبعض ، وموافقة بعضهم بعضا ، وذكر ابن أبي حاتم عن الحسن البصري : قال : ما كان استمتاع بعضهم ببعض إلا أن الجن أمرت وعملت الإنس ، .

وعن محمد بن كعب قال : هو الصّحابة في الدنيا .

وقال ابن السائب^(١) : استمتاع الإنس بالجن استعاذتهم بهم . واستمتاع الجن بالإنس أن قالوا : قد أسرنا الإنس مع الجن حتى عاذوا بنا ، فيزدادون شرفا في أنفسهم ، وعظما في نفوسهم وهذا كقوله : -

﴿ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴾ (٢)

قلت : « الاستمتاع بالشيء » هو أن يتمتع به فينال به ما يطلبه ويريده ويهواه ، ويدخل في ذلك استمتاع الرجال بالنساء بعضهم ببعض كما قال : -

﴿ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾ (٣)

(١) هو محمد بن السائب بن بشر بن عمرو بن الحارث الكلبي أبو النضر نسابة راوية عالم بالتفسير والأخبار وأيام العرب من أهل الكوفة . شهد موقعة دير الجماجم مع ابن الأشعث وصنف كتابا في تفسير القرآن وهو ضعيف الحديث قال النسائي حدث عنه الثقات من الناس ورضوه في التفسير ، وأما في الحديث ففيه مناكير وقيل كان سبيا من أصحاب عبد الله بن سبأ وهو أبو هشام صاحب كتاب الأصنام توفي عام ١٤٦ هـ . [راجع تهذيب التهذيب ٩ : ١٧٨ ووفيات الأعيان ١ : ٤٩٣ ، وميزان الاعتدال ٣ : ٦١ والوافي بالوفيات ٣ : ٨٣ والمعارف لابن قتيبة ٢٣٣ - والفهرست لابن النديم ٩٥ -]

(٢) سورة الجن آية رقم ٦ .

(٣) سورة النساء آية رقم ٢٤ .

ومن ذلك الفواحش ، كاستمتاع الذكور بالذكور والإناث بالإناث ويدخل في هذا الاستمتاع بالاستخدام وأئمة الرياسة كما يتمتع الملوك والسادة بجنودهم ومماليكهم ، ويدخل في ذلك الاستمتاع بالأموال كاللباس ، ومنه قوله : -

﴿ وَمَتَّعُوهُمْ عَلَىٰ الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَىٰ الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ ﴾ (١)

وكان من السلف من يتمتع المرأة بخادم فهي تستمتع بخدمته ، ومنهم من يتمتع بكسوة أو نفقة ، ولهذا قال الفقهاء : أعلى المتعة خادم ، وأدناها كسوة تجزى فيها الصلاة .

وفي « الجملة » استمتع الإنس بالجن والجن بالإنس يشبه استمتاع الإنس بالإنس . قال تعالى : -

﴿ الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ (٢)

وقال تعالى : - ﴿ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ (٣)

قال مجاهد : هي المودات التي كانت لغير الله . وقال الخليل : ﴿ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ (٤) وقال تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾ (٥)

فالمشرك يعبد ما يهواه ، واتباع الهوى هو استمتاع من صاحبه بما

(١) سورة البقرة آية رقم ٢٣٦ .

(٢) سورة الزخرف آية رقم ٦٧ .

(٣) سورة البقرة آية رقم ١٦٦ .

(٤) سورة العنكبوت آية رقم ٢٥ .

(٥) سورة الفرقان آية رقم ٤٣ .

يهواه ، وقد وقع في الإنس والجن هذا كله .

وتارة يخدم هؤلاء لهؤلاء في أغراضهم ، وهؤلاء لهؤلاء في أغراضهم ، فالجن تأتيه بما يريد من صورة أو مال أو قتل عدوه ، والإنس تطيع الجن ، فتارة تسجد له ، وتارة تسجد لما يأمره بالسجود له ، وتارة تمكنه من نفسه ، فيفعل به الفاحشة ، وكذلك الجنيات منهن من يريد من الإنس الذي يخدمه ما يريد نساء الإنس من الرجال ، وهذا كثير في رجال الإنس ونسائهم ، فكثير من رجالهم ينال من نساء الإنس ما يناله الإنسي ، وقد يفعل ذلك بالذكران . وصرع الجن للإنس هو لأسباب ثلاثة : تارة يكون الجن يحب المصروع فيصرعه ليتمتع به ، وهذا الصرع يكون أرق من غيره وأسهل ، وتارة يكون الإنس آذاهم إذا بال عليهم ، أو صب عليهم ناراً حارة ، أو يكون قتل بعضهم أو غير ذلك من أنواع الأذى وهذا أشد الصرع ، وكثيراً ما يقتلون المصروع ، وتارة يكون بطريق العبث به كما يعبث سفهاء الإنس بأبناء السبيل . ومن استمتع الإنس بالجن استخدمهم في الأخبار بالأمور الغائبة ، كما يخبر الكهان . فإن في الإنس من له غرض في هذا ، لما يحصل به من الرياسة والمال وغير ذلك . فإن كان القوم كفاراً كما كانت العرب لم تبال بأن يقال : إنه كاهن كما كان بعض العرب كهاناً ، وقدم النبي ﷺ المدينة وفيها كهان ، وكان المنافقون يطلبون التحاكم إلى الكهان ، وكان أبو أبرق الأسلمي أحد الكهان قبل أن يسلم ، وإن كان القوم مسلمين لم يظهر أنه كاهن ، بل يجعل ذلك من باب الكرامات ، وهو من جنس الكهان ، فإنه لا يخدم الإنسي بهذه الأخبار إلا لما يستمتع به من الإنسي ، بأنه يطيعه الإنسي في بعض ما يريده إما في شرك وإما في فاحشة وإما في أكل حرام ، وإما في قتل نفس بغير حق .

فالشياطين لهم غرض فيما نهى الله عنه من الكفر والفسوق والعصيان ^(١) ،

(١) قال تعالى : ﴿ وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً ﴾ سورة =

ولهم لذة في الشر والفتن يحبون ذلك وإن لم يكن فيه منفعة لهم . وهم يأمرون السارق أن يسرق ، ويذهبون إلى أهل المال ، فيقولون : فلان سرق متاعكم ؟ ولهذا يقال : القوة الملكية ، والبهيمية والسبعية والشيطانية ، فإن الملكية فيها العلم النافع والعمل الصالح ، والبهيمية فيها الشهوات كالأكل والشرب ، والسبعية فيها الغضب وهو دفع المؤذي ، وأما الشيطانية فشر محض ليس فيها جلب منفعة ولا دفع مضرة .

والفلاسفة ونحوهم ممن لا يعرف الجن والشياطين لا يعرفون هذه ، وإنما يعرفون الشهوة والغضب ، والشهوة والغضب خلقا لمصلحة ومنفعة ، لكن المذموم هو العدوان فيهما ، وأما الشيطان فيأمر بالشر الذي لا منفعة فيه ، ويحب ذلك ، كما فعل إبليس بآدم لما وسوس له ، وكما امتنع من السجود له ، فالحسد يأمر به الشيطان ، والحاسد لا يتفجع بزوال النعمة عن المحسود ، لكن يبغض ذلك ، وقد يكون بغضه لفوات غرضه ، وقد لا يكون .

ومن استمتع الإنس بالجن استخدامهم في إحضار بعض ما يطلبونه من مال وطعام ، وثياب ونفقة ، فقد يأتون ببعض ذلك ، وقد يدلونه على كنز وغيره ، واستمتع الجن بالإنس استعمالهم فيما يريد الشيطان من كفر وفسوق ومعصية .

الجن آية رقم ٦ .

أي زاد الجن الإنس « رهقا » أي خطيئة وإثماً قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة ، والرهق الإنم في كلام العرب وغشيان المحارم ورحل رهق إذا كان كذلك ومنه قوله تعالى : ﴿ وترهقهم ذلة ﴾ وقال الأعشى :

لا شيء ينفعني من دون رؤيتها هل يشفي وامق ما لم يصب رهقا

يعني إنما . وأضيفت الزيادة إلى الجن إذ كانوا سببا لها ، وقال مجاهد أيضاً « فزادهم » أي أن الإنس زادوا الجن طغيانا بهذا التعوذ ، حتى قالت الجن : سدننا الإنس والجن ، وقال قتادة أيضاً وأبو العالية والربيع وابن زيد : ازداد الإنس بهذا فرقا وخوفاً من الجن .

وقال سعيد بن جبير : كفراً .

ومن استمتاع الإنسان بالجن استخدامهم فيما يطلبه الإنسان من شرك وقتل وفواحش ، فتارة يتمثل الجني في صورة الإنسي ، فإذا استغاث به بعض أتباعه أتاه فظن أنه الشيخ نفسه . وتارة يكون التابع قد نادى شيخه وهتف به يا سيدي فلان فينقل الجني ذلك الكلام إلى الشيخ بمثل صوت الإنسي حتى يظن الشيخ أنه صوت الإنسي بعينه ، ثم إن الشيخ يقول : نعم ، ويشير إشارة يدفع بها ذلك المكروه ، فيأتي الجني بمثل ذلك الصوت والفعل ، فيظن ذلك الشخص أنه شيخه نفسه وهو الذي أجابه ، وهو الذي فعل ذلك حتى أن تابع الشيخ قد يكون يده في إناء يأكل ، فيضع الجني يده في صورة يد الشيخ ويأخذ من الطعام فيظن ذلك التابع أنه شيخه حاضر معه ، والجني يمثل للشيخ نفسه مثل ذلك الإناء ، فيضع يده فيه حتى يظن الشيخ أنه يده في ذلك الإناء ، فإذا حضر المريد ذكر له الشيخ أن يدي كانت في الإناء فيصدق ، ويكون بينهما مسافة شهر ، والشيخ موضعه ويده لم تطل ، ولكن الجني مثل للشيخ ومثل للمريد ، حتى ظن كل منهما أن أحدهما عند الآخر ، وإنما كان عنده ما مثله الجني وخيله .

وإذا سئل الشيخ المخدوم عن أمر غائب إما سرقة وإما شخص مات وطلب منه أن يخبر بحاله ، أو علة في النساء أو غير ذلك . فإن الجني قد يمثل ذلك فيريه صورة المسروق ، فيقول الشيخ : ذهب لكم كذا وكذا ، ثم إن كان صاحب المال معظما ، وأراد أن يدلّه على سرقة ، مثل له الشيخ الذي أخذه أو المكان الذي فيه المال ، فيذهبون إليه فيجدونه كما قال ، والأكثر منهم أنهم يظهرون صورة المال ولا يكون عليه ، لأن الذي سرق المال معه أيضا جني يخدمه ، والجن يخاف بعضهم من بعض كما أن الإنسان يخاف بعضهم بعضا ، فإذا دل الجني عليه جاء إليه أولياء السارق فأذوه ، وأحيانا لا يدل لكون السارق وأعوانه يخدمونه ويرشونه ، كما يصيب من يعرف اللصوص من الإنسان تارة يعرف السارق ولا يعرف به ، إما لرغبة ينالها منه ، وإما لرهبة وخوف منه ، وإذا كان المال المسروق لكبير يخافه ويرجوه عرف

سارقه ، فهذا وأمثاله من استمتاع بعضهم ببعض .

والجن مكلفون كتكليف الإنس ، ومحمد ﷺ مرسل إلى الثقليين الجن والإنس ، وكفار الجن يدخلون النار بالنصوص وإجماع المسلمين .

وأما مؤمنوهم ففيهم قولان ، وأكثر العلماء على أنهم يشابون أيضا ويدخلون الجنة ، وقد روي أنهم يكونون في ربطها يراهم الإنس من حيث لا يرون الإنس عكس الحال في الدنيا ، وهو حديث رواه الطبراني في معجمه الصغير يحتاج إلى النظر في إسناده .

وقد احتج ابن أبي ليلى ^(١) وأبو يوسف على ذلك بقوله تعالى : -

﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ﴾ ^(٢)

وقد ذكر الجن والإنس : الأبرار والفجار في الأحقاف والأنعام . واحتج الأوزاعي ^(٣) وغيره بقوله تعالى : -

(١) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى يسار (وقيل : داود) ابن بلال الانصاري الكوفي قاض فقيه ، من أصحاب الرأي ، ولي القضاء والحكم بالكوفة لبني أمية ، ثم لبني العباس واستمر ٣٣ سنة له أخبار مع الإمام أبي حنيفة وغيره ، مات بالكوفة عام ١٤٨ هـ .
[راجع تهذيب التهذيب ٩ : ٣٠١ وميزان الاعتدال ٣ : ٨٧ ووفيات الأعيان ١ : ٤٥٢ والوافي بالوفيات ٣ : ٢٢١ وفيه وفاته سنة ١٤٩]

(٢) سورة الأحقاف آية رقم ١٩ .

(٣) هو عبد الرحمن بن عمرو بن يحمى الأوزاعي من قبيلة الأوزاع أبو عمرو : إمام الديار الشامية في الفقه والزهد ، وأحد الكتاب المترسلين ، ولد في بعلبك عام ٨٨ هـ ونشأ في البقاع وسكن بيروت وتوفي بها عام ١٥٧ هـ وعرض عليه القضاء فامتنع قال صالح بن يحيى في تاريخ بيروت ، كان الأوزاعي عظيم الشأن بالشام ، وكان أمره فيهم أعز من أمر السلطان . له كتاب « السنن » في الفقه ، والمسائل ، ويقدر ما سئل عنه من الأمور بسبعين ألف مسألة أجاب عليها كلها .

[راجع ابن النديم ١ : ٢٢٧ والوفيات ١ : ٢٧٥ وتاريخ بيروت ١٥ وحلية الأولياء ٦ : ١٣٥]

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ، وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ﴾ (١) .

وقد تقدم قبل هذا ذكر أهل الجنة . وقوله : -

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ﴾ (٢) .

ثم قال : -

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ، وَلِيُؤْفِيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ ، وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (٣)

قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : درجات أهل الجنة تذهب علواً ودرجات أهل النار تذهب سفلاً ، وقد قال تعالى عن قول الجن : -

﴿مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ﴾ (٤)

وقالوا : - ﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا . وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ (٥) .

ففيهم الكفار والفاسق والعصاة ، وفيهم من فيه عبادة ودين بنوع من قلة العلم كما في الانس . وكل نوع من الجن يميل إلى نظيره من الانس ، فاليهود مع اليهود ، والنصارى مع النصارى ، والمسلمون مع المسلمين ،

= وتهذيب الأسماء واللغات القسم الأول من الجزء الأول ٢٩٨ والمعارف ٢١٧]

(١) سورة الأحقاف آية رقم ١٨ - ١٩

(٢) سورة الأحقاف آية رقم ١٦ .

(٣) سورة الأحقاف آية رقم ١٩ .

(٤) سورة الجن آية رقم ١١ .

(٥) سورة الجن آية رقم ١٤ ، ١٥ .

والفساق مع المفسدين . وأهل البدع والجهل مع أهل الجهل والبدع .
 واستخدام الإنس لهم مثل استخدام الإنس للإنس بشيء : منهم من
 يستخدمهم في المحرمات من الفواحش والظلم والشرك والقول على الله بغير
 علم ، وقد يظنون ذلك من كرامات الصالحين ، وإنما هو من أفعال
 الشياطين .

ومنهم من يستخدمهم في أمور مباحة ، إما إحضار ماله أو دلالة على
 مكان فيه مال ليس له مالك معصوم ، أو دفع من يؤذيه ونحو ذلك ، فهذا
 كاستعانة الإنس بعضهم ببعض في ذلك . و«النوع الثالث» أن يستعملهم
 في طاعة الله ورسوله ، كما يستعمل الإنس في مثل ذلك ، فيأمرهم بما أمر
 الله به ورسوله ، ويهاهم عما نهاهم الله عنه ورسوله كما يأمر الإنس
 وينهاهم ، وهذه حال نبينا ﷺ وحال من اتبعه واقتدى به من أمته ، وهم أفضل
 الخلق ، فإنهم يأمرون الإنس والجن بما أمرهم الله به ورسوله ، وينهون
 الإنس والجن عما نهاهم الله عنه ورسوله ، إذ كان نبينا محمد ﷺ مبعوثاً
 بذلك إلى الثقلين ، الإنس والجن . وقد قال الله له : -

﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ
 وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (١) .

وقال : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
 ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢) .

وعمر رضي الله عنه لما نادى ياسارية (٣) الجبل ؟ قال : إن لله جنوداً

(١) سورة يوسف آية رقم ١٠٨ .

(٢) سورة آل عمران آية رقم ٣١ .

(٣) هو سارية بن زئيم بن عبد الله بن جابر الكناني الدثلي : صحابي من الشعراء القادة الفاتحين ،
 كان في الجاهلية لصاً كثير الغارات ، يسبق الفرس عدواً على رجله ، ولما ظهر الإسلام =

يلغون صوتي ، وجنود الله هم من الملائكة ومن صالح الجن فجنود الله بلغوا صوت عمر إلى سارية ، وهو أنهم نادوه بمثل صوت عمر ، والا نفس صوت عمر لا يصل نفسه في هذه المسافة البعيدة ، وهذا كالرجل يدعو آخر وهو بعيد عنه . فيقول : يا فلان ؟ فيعان على ذلك فيقول : الواسطة بينهما يا فلان . وقد يقول لمن هو بعيد عنه يا فلان احبس الماء ، تعال إلينا ، وهو لا يسمع صوته ، فيناديه الواسطة بمثل ذلك يا فلان احبس الماء ، أرسل الماء ، إما بمثل صوت الأول إن كان لا يقبل إلا صوته وإلا فلا يضر بأي صوت كان إذا عرف أن صاحبه قد ناداه . وهذه حكاية : كان عمر مرة قد أرسل جيشاً فجاء شخص وأخبر أهل المدينة بانتصار الجيش وشاع الخبر ، فقال عمر ؛ من أين لكم هذا ؟ قالوا لشخص صفته كيت وكيت فأخبرنا ، فقال عمر ذاك أبو الهيثم بريد الجن ، وسيجيء بريد الانسان بعد ذلك بأيام .

وقد يأمر الملك بعض الناس بأمر ويستكتمه إياه فيخرج الناس يتحدثون به ، فإن الجن تسمعه وتخبر به الناس ، والذين يستخدمون الجن في المباحات يشبه استخدام سليمان ، لكن أعطي ملكاً لا ينبغي لأحد بعده . وسخرت له الإنس والجن ، وهذا لم يحصل لغيره ، والنبي ﷺ لما تفلت عليه العفريت ليقطع عليه صلاته قال « فأخذته فذغته ^(١) حتى سال لعبه على يدي ، وأردت أن أربطه إلى سارية من سواري المسجد ، ثم ذكرت دعوة أخي سليمان فأرسلته ^(٢) » فلم يستخدم الجن أصلاً ، لكن دعاهم إلى

= أسلم ، وجعله عمر أميراً على جيش وسيره الى بلاد فارس سنة ٢٣ هـ ففتح بلاداً منها أصبهان في رواية ، وهو المعني بقول عمر : يا سارية الجبل توفي عام ٣٠ هـ [راجع الاصابة الترجمة ٣٠٣٤ وتهذيب ابن عساكر ٦ : ٤٣ وتاريخ الإسلام للذهبي ٢ : ٤٩ والنجوم الزاهرة ١ :

[٧٧

(١) فذغته : أي خنقته .

(٢) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة . ٨ - باب جواز لعن الشيطان في أثناء الصلاة والتعوذ منه ، وجواز العمل القليل في الصلاة ٣٩ (٥٤١) حدثنا اسحاق بن

الإيمان بالله ، وقرأ عليهم القرآن ، وبلغهم الرسالة ، وبايعهم كما فعل بالإنس . والذي أوتيته ﷺ أعظم مما أوتيته سليمان . فإنه استعمل الجن والإنس في عبادة الله وحده ، وسعادتهم في الدنيا والآخرة لا لغرض يرجع إليه إلا ابتغاء وجه الله وطلب مرضاته واختار أن يكون عبداً رسولاً على أن يكون نبياً ملكاً ، فداود وسليمان ويوسف أنبياء ملوك ، وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد رسل عبيد ، فهو أفضل كفضل السابقين المقربين على الأبرار أصحاب اليمين . وكثير ممن يرى هذه العجائب الخارقة يعتقد أنها من كرامات الأولياء ، وكثير من أهل الكلام والعلم لم يعرفوا الفرق بين الأنبياء والصالحين في الآيات الخارقة وما لأولياء الشيطان من ذلك - من السحرة والكهان والكفار من المشركين وأهل الكتاب ، وأهل البدع والضلال من الداخلين في الإسلام فجعلوا الخوارق جنساً واحداً وقالوا : كلها يمكن أن تكون معجزة إذا اقترنت بدعوى النبوة والاستدلال بها والتحدي بمثلها .

« خاصة المعجزة عند المعتزلة »

وإذا ادعى النبوة من ليس بنبي من الكفار والسحرة فلا بد أن يسلبه الله ما كان معه من ذلك ، وأن يقيض له من يعارضه ، ولو عارض واحد من هؤلاء النبي لأعجزه الله ، فخاصة المعجزات عندهم مجرد كون المرسل إليهم لا يأتون بمثل ما أتى به النبي مما لم يكن معتاداً للناس ، قالوا : إن عجز الناس عن المعارضة خرق عادة ، فهذه هي المعجزات عندهم ، وهم ضاهوا سلفهم من المعتزلة الذين قالوا المعجزات هي خرق العادة ، لكن انكروا كرامات الصالحين ، وأنكروا أن يكون السحر والكهانة إلا من جنس

= إبراهيم وإسحاق بن منصور قالوا : أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا شعبة ، حدثنا محمد (وهو ابن زياد) قال : سمعت أبا هريرة يقول وذكره - ورواه البخاري في الصلاة ٧٥ والعمل في الصلاة ١٠ والأنبياء ٤٠ وتفسير سورة ٣٨ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٩٨ ، ١٠٤ : ١٠٥ ، (حلي)

الشعبذة والحيل ، لم يعلموا أن الشياطين تعين على ذلك . وأولئك أثبتوا الكرامات ثم زعموا أن المسلمين أجمعوا على أن هذه لا تكون إلا لرجل صالح أو نبي ، قالوا : فإذا ظهرت على يد رجل كان صالحاً بهذا الإجماع .

وهؤلاء أنفسهم قد ذكروا أنها يكون للسحرة ما هو مثلها ، وتناقضوا في ذلك ، كما قد بسط في غير هذا الموضع .

فصار كثير من الناس لا يعلمون ما للسحرة والكهان ، وما يفعله الشياطين من العجائب ، وظنوا أنها لا تكون إلا لرجل صالح ، فصار من ظهرت هذه له يظن أنها كرامة ، فيقوى قلبه بأن طريقته هي طريقة الأولياء ، وكذلك غيرهم يظن فيه ذلك ، ثم يقولون : الولي إذا تولى لا يعترض عليه ، فمنهم من يراه مخالفاً لما علم بالأضطرار من دين الرسول مثل ترك الصلاة المفروضة ، وأكل الخبائث والخمر والحشيشة والميتة وغير ذلك ، وفعل الفواحش ، والفحش والتفحش في المنطق ، وظلم الناس وقتل النفس بغير حق ، والشرك بالله ، وهو مع ذلك يظن فيه أنه ولي من أولياء الله قد وهبه هذه الكرامات بلا عمل فضلاً من الله تعالى ، ولا يعلمون أن هذه من أعمال الشياطين ، وأن هذه من أولياء الشياطين تضل بها الناس وتغويهم .

« ظهور الجن في صور الصالحين »

ودخلت الشياطين في أنواع من ذلك ، فتارة يأتون الشخص في النوم يقول أحدهم : أنا أبو بكر الصديق ، وأنا أتوبك لي ، وأصير شيخك وأنت تتوب الناس لي ، ويلبسه فيصبح وعلى رأسه ما ألبسه فلا يشك أن الصديق هو الذي جاءه ولا يعلم أنه الشيطان ، وقد جرى مثل هذا لعدة من المشايخ بالعراق والجزيرة والشام ، وتارة يقص شعره في النوم فيصبح فيجد شعره مقصوصاً ، وتارة يقول : أنا الشيخ فلان فلا شك أن الشيخ نفسه جاءه وقص شعره . وكثيراً ما يستغيث الرجل بشيخه الحي أو الميت ، فيأتونه في صورة ذلك الشيخ ، وقد يخلصونه مما يكره فلا يشك أن الشيخ نفسه جاءه ، أو أن

ملكاً تصور بصورته وجاءه ، ولا يعلم أن ذلك الذي تمثل إنما هو الشيطان لما أشرك بالله أضلته الشياطين ، والملائكة لا تجيب مشركاً .

وتارة يأتون إلى من هو خال في البرية وقد يكون ملكاً أو أميراً كبيراً ، ويكون كافراً ، وقد انقطع عن أصحابه وعطش وخاف الموت ، فيأتيه في صورة أنسي ويسقيه ويدعوه إلى الإسلام ويتوبه فيسلم على يديه ويتوبه ويطعمه ، ويدله على الطريق ، ويقول من أنت ؟ فيقول : أنا فلان ويكون [من مؤمني الجن] .

كما جرى مثل هذا لي ، كنت في مصر في قلعتها ، وجرى مثل هذا إلى كثير من الترك من ناحية المشرق ، وقال له ذلك الشخص أنا ابن تيمية فلم يشك ذلك الأمير أنني أنا هو ، وأخبر بذلك ملك ماردین ، وأرسل بذلك ملك ماردین إلى ملك مصر رسولاً وكنت في الحبس ، فاستعظموا ذلك وأنا لم أخرج من الحبس ، ولكن كان هذا جنياً يحبنا فيصنع بالترك التبر مثل ما كنت أصنع بهم ، لما جاؤوا إلى دمشق ، كنت أدعوهم إلى الإسلام فإذا نطق أحدهم بالشهادتين أطعمتهم ما تيسر ، فعمل معهم مثل ما كنت أعمل ، وأراد بذلك إكرامي ليظن ذاك أنني أنا الذي فعلت ذلك .

قال لي طائفة من الناس ، فلم لا يجوز أن يكون ملكاً ؟ قلت : لا : إن الملك لا يكذب ، وهذا قد قال أنا ابن تيمية وهو يعلم أنه كاذب في ذلك .

« الجزم بموت الخضر »

وكثير من الناس رأى من قال : إني أنا الخضر ، وإنما كان جنياً . ثم صار من الناس من يكذب بهذه الحكايات إنكاراً لموت الخضر والذين قد عرفوا صدقها يقطعون بحياة الخضر ^(١) ، وكلا الطائفتين مخطيء ، فإن الذين رأوا من قال : إني أنا الخضر هم كثيرون صادقون والحكايات متواترات .

هذا الجزء في كلمة وافية .

لكن أخطأوا في ظنهم أنه الخضر ، وإنما كان جنياً ، ولهذا يجري مثل هذا لليهود والنصارى ، فكثيراً ما يأتيهم في كنائسهم من يقول إنه الخضر ، وكذلك اليهود يأتيهم في كنائسهم من يقول إنه الخضر ، وفي ذلك من الحكايات الصادقة ما يضيق عنه هذا الموضوع ، يبين صدق من رأى شخصاً وظن أنه الخضر ، وأنه غلط في ظنه أنه الخضر وإنما كان جنياً وقد يقول : أنا المسيح ، أو موسى ، أو محمد ، أو أبو بكر ، أو عمر ، أو الشيخ فلان ، فكل هذا قد وقع ، والنبي ﷺ قال : « من رآني في المنام فقد رآني حقاً فإن الشيطان لا يتمثل في صورتي »^(١) قال ابن عباس : في صورته التي كان عليها في حياته . وهذه رؤية في المنام ، وأما في اليقظة فمن ظن أن أحداً من الموتى يجيء بنفسه للناس عياناً قبل يوم القيامة فمن جهله أتى .

ومن هنا ضلت النصارى حيث اعتقدوا أن المسيح بعد أن صلب - كما يظنون أنه أتى - إلى الحواريين وكلمهم ووصاهم وهذا مذكور في أناجيلهم ، وكلها تشهد بذلك ، وذاك الذي جاء كان شيطاناً قال : أنا المسيح ولم يكن هو المسيح نفسه . ويجوز أن يشبه مثل هذا على الحواريين كما اشتبه على كثير من شيوخ المسلمين ، ولكن ما أخبرهم المسيح قبل أن يرفع بتبليغه فهو الحق الذي يجب عليهم تبليغه . ولم يرفع حتى بلغ رسالات ربه ، فلا حاجة إلى مجيئه بعد أن رفع إلى السماء . وأصحاب الحلاج^(٢) لما قتل كان يأتيهم

(١) متفق عليه عن أبي هريرة ، وأبي قتادة ، ورواه ابن ماجه عن أبي جحيفة وحذيفة وغيرهما ، وفي لفظ لبعضهم « فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي » . ورواه أحمد عن أبي قتادة بلفظ الترجمة وزيادة « فإن الشيطان لا يتزيا بي » . ورواه مسلم في كتاب الرؤيا ١ باب قول النبي - ﷺ - « من رآني في المنام فقد رآني » ١١ أخبرنا ابن وهب ، أخبرني يونس عن ابن شهاب ، حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال : سمعت رسول الله - ﷺ يقول : وذكره .

(٢) هو الحسين بن منصور الحلاج أبو مغيث عد في زمرة الملحدين أصله من بيضاء فارس ونشأ بواسط العراق ، وانتقل الى البصرة وحج ، ودخل بغداد ، وعاد الى تستر ، وظهر أمره سنة ٢٩٩ هـ كان يظهر مذهب الشيعة للحلول « العباسيين » ومذهب الصوفية للعامة وهو في تضاعيف ذلك يدعي حلول الالهية فيه أمر المقتدر العباسي بالقبض عليه ، فسجن وعذب =

من يقول : أنا الحلاج . فيرونه في صورته عياناً ، وكذلك شيخ بمصر يقال له الدسوقي (١) بعد أن مات كان يأتي أصحابه من جهته رسائل وكتب مكتوبة . وأراني صادقاً من أصحابه الكتاب الذي أرسله فرأيته بخط الجن - وقد رأيت خط الجن غير مرة - وفيه كلام من كلام الجن ، وذلك المعتقد يعتقد أن الشيخ حي . وكان يقول : انتقل ثم مات ، وكذلك شيخ آخر كان بالمشرق وكان له خوارق من الجن وقيل كان بعد هذا يأتي أصحابه في صورته ، فيعتقدون أنه هو ، وكذلك الذي كانوا يعتقدون بقاء علي أو بقاء محمد بن الحنفية (٢) قد كان يأتي إلى بعض أصحابهم جني في صورته ، وكذا منتظر الرافضة قد يراه أحدهم أحياناً ويكون المرئي جنياً .

= وضرب . قال ابن خلكان وقطعت أطرافه الأربعة ثم حز رأسه وأحرقت جثته ولما صارت رماداً ألقيت في دجلة من كتبه « طاسين الأزل والجوهر الأكبر والشجرة النورية ، والظل المحدود الى غير ذلك . [راجع الفهرست ١ : ١٩٠ ولغة العرب ٣ : ١٥٤ والمشرق ١٢ : ١٩١ وروضات الجنات ٢٢٦ وطبقات الصوفية ٣٠٧ والبداية والنهاية ١١ : ١٣٢ ولسان الميزان ٢ : ٣١٤ وميزان الاعتدال ١ : ٢٥٦ وفيه كان مقتله سنة ٣١١ هـ .]

(١) هو ابراهيم بن أبي المجد بن قريش بن محمد ، يتصل نسبه بالحسين السبط ؛ من كبار المتصوفين ، كثير الأخبار من أهل دسوق (بغربية مصر) أورد الشعراني من كلامه مجموعة كبيرة اختارها من كتاب له اسمه « الجواهر » وأورد له شعراً ينحوفيه منحى ابن الفارض في وحدة الوجود ، وفي خطط مبارك أنه تفقه على مذهب الشافعي في أوليته ثم اقتفى آثار الصوفية توفي عام ٦٧٦ هـ .

[راجع طبقات الشعراني ١ : ١٤٣ - ١٥٨ وخطط مبارك ١١ : ٧]

(٢) هو محمد بن علي بن أبي طالب ، الهاشمي القرشي ، أبو القاسم المعروف بابن الحنفية ، أحد الأبطال الأتساع في صدر الاسلام وهو أخو الحسن والحسين ، غير أن أمهما فاطمة الزهراء وأمه خولة بنت جعفر الحنفية كان يقول : الحسن والحسين أفضل مني ، وأنا أعلم منهما ، كان واسع العلم ورعاً ، وكان المختار الثقفي يدعو الناس إلى أمامته ويزعم أنه المهدي وكانت الكيسانية تزعم أنه لم يمت وأنه مقيم برضوى مولده عام ٢١ ووفاته عام ٨١ هـ .

[راجع طبقات ابن سعد ٥ : ٦٦ ووفيات الأعيان ١ : ٤٤٩ وصفة الصفوة ٢ : ٤٢ وحلية الأولياء ٣ : ١٧٤]

فهذا باب واسع واقع كثيراً ، ولما كان القوم أجهل كان عندهم أكثر ، ففي المشركين أكثر مما في النصارى ، وهو في النصارى كما هو في الداخلين في الإسلام ، وهذه الأمور يسلم بسببها ناس ويتوب بسببها ناس يكونون أضل من أصحابها ، فينتقلون بسببها إلى ما هو خير مما كان عليه ، كالشيخ الذي فيه كذب وفجور من الإنس قد يأتيه قوم كفار فيدعوهم إلى الإسلام فيسلمون ويصبرون خيراً مما كانوا ، وإن كان قصد ذلك الرجل فاسداً . وقد قال النبي ﷺ « إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ، وبأقوام لا خلاق لهم » (١) .

وهكذا كالحجج والأدلة التي يذكرها كثير من أهل الكلام والرأي ، فإنه ينقطع بها كثير من أهل الباطل ويغوى بها كثير من أهل الحق ، وإن كانت في نفسها باطلة فغيرها أبطل منها ، والخير والشر درجات فيتنفع بها أقوام ينتقلون مما كانوا عليه إلى ما هو خير منه .

وقد ذهب كثير من مبتدعة المسلمين : من الرافضة والجهمية وغيرهم

(١) الحديث رواه الامام البخاري في كتاب القدر ٥ باب العمل بالخواتيم ٦ . ٦٦ أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : شهدنا مع رسول الله ﷺ خبير فقال رسول الله ﷺ - لرجل ممن معه يدعي الاسلام : هذا من أهل النار ، فلما حضر القتال ، قاتل الرجل من أشد القتال ، وكثرت به الجراح فأبته ، فجاء رجل من أصحاب النبي - ﷺ - فقال يا رسول الله أرأيت الذي تحدثت أنه من أهل النار قاتل في سبيل الله من أشد القتال فكثرت به الجراح فقال النبي - ﷺ - أما إنه من أهل النار فكاد بعض المسلمين يرتاب فينما هو على ذلك إذ وجد الرجل ألم الجراح فأهوى بيده الى كنانته فانتزع منها سهماً فانتحر بها . فاشتد رجال من المسلمين الى رسول الله - ﷺ - فقالوا يا رسول الله : صدق الله حديثك ، قد انتحر فلان فقتل نفسه . فقال رسول الله - ﷺ - يا بلال قم فأذن : لا يدخل الجنة إلا مؤمن ، وإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ، وأخرجه مسلم في الايمان ٤٧ باب غلظ تحريم قتل الانسان نفسه وإن من قتل نفسه بشيء عذب به في النار وأنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ١٧٨ - بسنده عن أبي هريرة وابن ماجه في كتاب الفتن ٣٥ والدارمي في السير ٧٣ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٣٠٩ ، ٥ : ٤٥ (حلي)

إلى بلاد الكفار ، فأسلم على يديه خلق كثير ، وانتفعوا بذلك وصاروا مسلمين مبتدعين ، وهو خير من أن يكونوا كفاراً ، وكذلك بعض الملوك قد يغزو غزواً يظلم فيه المسلمين والكفار ويكون أثماً بذلك ، ومع هذا فيحصل به نفع خلق كثير كانوا كفاراً فصاروا مسلمين ، وذلك كان شراً بالنسبة إلى القائم بالواجب ، وأما بالنسبة إلى الكفار فهو خير .

وكذلك كثير من الأحاديث الضعيفة في الترغيب والترهيب والفضائل والأحكام والقصص ، قد يسمعها أقوام فينتقلون بها إلى خير مما كانوا عليه ، وإن كانت كذباً وهذا كالرجل يسلم رغبة في الدنيا ورهبة من السيف . ثم إذا أسلم وطال مكثه بين المسلمين دخل الإيمان في قلبه ، فنفس ذل الكفر الذي كان عليه وانقهاره ودخوله في حكم المسلمين خيراً من أن يبقى كافراً ، فانتقل إلى خير مما كان عليه ، وخف الشر الذي كان فيه ، ثم إذا أراد الله هدايته أدخل الإيمان في قلبه .

والله تعالى بعث الرسل بتحصيل المصالح وتكميلها ، وتعطيل المفساد وتقليلها ، والنبى ﷺ دعا الخلق بغاية الإمكان ونقل كل شخص إلى خير مما كان عليه بحسب الإمكان : -

﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفِّيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (١)

وأكثر المتكلمين يردون باطلاً بباطل ، وبدعة ببدعة ، لكن قد يردون باطل الكفار من المشركين وأهل الكتاب بباطل المسلمين ، فيصير الكافر مسلماً مبتدعاً ، وأخص من هؤلاء من يرد البدع الظاهرة كبدعة الرافضة ببدعة أخف منها وهي بدعة أهل السنة ، وقد ذكرنا فيما تقدم أصناف البدع .

مذهب المعتزلة خير من مذهب الرافضة

ولا ريب أن المعتزلة خير من الرافضة ومن الخوارج ، فإن المعتزلة تقر

(١) سورة الأحقاف آية رقم ١٩ .

بخلافة الخلفاء الأربعة ، وكلهم يتولون أبا بكر وعمر وعثمان ، وكذلك المعروف عنهم أنهم يتولون علياً ومنهم من يفضله على أبي بكر وعمر ، ولكن حكي عن بعض متقدميهم أنه قال : فسق يوم الجمل إحدى الطائفتين ، ولا أعلم عينها وقالوا إنه قال : لو شهد علي ^(١) والزبير ^(٢) لم أقبل شهادتهما لفسق أحدهما لا بعينه ، ولو شهد علي مع آخر ففي قبول شهادته قولان ، وهذا القول شاذ فيهم ، والذي عليه عامتهم تعظيم علي .

ومن المشهور عندهم ذم معاوية وأبي موسى ^(٣) وعمر بن العاص ^(٤)

(١) راجع ترجمة له في ابن الأثير : حوادث سنة ٤٠ والطبري ٦ : ٨٣ والبدء والتاريخ ٥ : ٧٣ وصفة الصفوة ١ : ١١٨ واليعقوبي ٢ : ١٥٤ ومقاتل الطالبين ١٤ ، وحلية الأولياء ١ : ٦١ وشرح نهج البلاغة ٢ : ٥٧٩ ومنهاج السنة ٣ : ٢ وما بعدها ثم ٤ : ٢ الى آخر الكتاب وتاريخ الخميس ٢ : ٢٧٦ والمسعودي ٢ : ٢ - ٣٩ والاسلام والحضارة العربية ٢ : ١٤١ و ٣٧٩ والرياض النضرة ٢ : ١٥٣ - ٢٤٩ وفيه الخلاف في عمره يوم قتل ، قيل ٥٧ عاماً وقيل ٥٨ و ٦٣ و ٦٥ و ٦٨ والاصابة الترجمة ٥٦٩٠ .

(٢) هو الزبير بن العوام بن خولد الأسدي القرشي أبو عبد الله الصحابي الشجاع أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأول من سل سيفه في الاسلام وهو ابن عمه النبي - ﷺ - وله ١٢ سنة وشهد بدرأ وأحداً وغيرهما من المشاهد ، وكان على بعض الكرايس في اليرموك ، وشهد الجابية مع عمر بن الخطاب ، وجعله عمر في من يصلح للخلافة بعده ، وكان موسراً كثير المتاجر قتل عام ٣٦ هـ قتله ابن جرهموز غيلة يوم الجمل . [راجع تهذيب ابن عساكر ٥ : ٣٥٥ والجمع ١٥٠ وصفة الصفوة ١ : ١٣٢ وحلية الأولياء ١ : ٨٩ وذيل المذيل ١١ وتاريخ الخميس ١ : ١٧٢ وفيه كان له ألف مملوك يؤدون الضريبة والبدء والتاريخ ٥ : ٨٣]

(٣) هو عبد الله بن قيس بن سليم بن خضار بن حرب ، أبو موسى ، من بني الأشعر من قحطان : صحابي من الشجعان الولاة الفاتحين ، وأحد الحكمين اللذين رضي بهما علي ومعاوية بعد حرب صفين ، ولد في زبيد (باليمن) وقدم مكة عند ظهور الإسلام ، فأسلم - وهاجر الى أرض الحبشة ثم استعمله رسول الله - ﷺ - على زبيد وعدن ، وولاه عمر بن الخطاب البصرة سنة ١٧ هـ فافتتح أصبهان والأهواز له ٣٥٥ حديثاً توفي عام ٤٤ هـ . [راجع طبقات ابن سعد ٤ : ٧٩ والاصابة ت ٤٨٨٩ وغاية النهاية ١ : ٤٤٢ وصفة الصفوة ١ : ٢٢٥ وحلية الأولياء ١ : ٢٥٦ والمناذى ١ : ٤٨]

لأجل علي ، ومنهم من يكفر هؤلاء ويفسقهم ، بخلاف طلحة ^(١) والزبير وعائشة فإنهم يقولون : إن هؤلاء تابوا من قتاله ، وكلهم يتولى عثمان ويعظمون أبا بكر وعمر ، ويعظمون الذنوب ، فهم يتحرون الصدق كالخوارج ، لا يختلفون الكذب كالرافضة ، ولا يرون أيضاً اتخاذ دار غير دار الإسلام كالخوارج ، ولهم كتب في تفسير القرآن ونصر الرسول ، ولهم محاسن كثيرة يترجحون على الخوارج والروافض ، وهم قصدتهم إثبات توحيد الله ورحمته ، وحكمته وصدقه ، وطاعته ، وأصولهم الخمس عن هذه الصفات الخمس ، لكنهم غلطوا في بعض ما قالوه في كل واحد من أصولهم الخمس ، فجعلوا من « التوحيد » نفي الصفات وإنكار الرؤية ، والقول بأن القرآن مخلوق ، فوافقوا بذلك الجهمية ، وجعلوا من « العدل » أنه لا يشاء ما يكون ، ويكون ما لا يشاء ، وأنه لم يخلق أفعال العباد ، فنفوا قدرته ومشيتته وخلقته لإثبات العدل ، وجعلوا من الرحمة نفي أمور خلقها لم يعرفوا ما فيها من الحكمة .

وكذلك هم والخوارج قالوا بـ « إنفاذ الوعيد » ليشبثوا أن الرب صادق لا يكذب ، إذ كان عندهم قد أخبر بالوعيد العام ، فمتى لم يقل بذلك لزم كذبه ، وغلطوا في فهم الوعيد ، وكذلك « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

= (٤) هو عمرو بن العاص بن وائل السهمي القرشي أبو عبد الله ، فاتح مصر وأحد عظماء العرب ودهاتهم وأولي الرأي والحزم والمكيدة فيهم ، كان في الجاهلية من الأشداء على الإسلام وأسلم في هدنة الحديبية ، وولاه النبي - ﷺ - إمرة جيش « ذات السلاسل » وأمه بأبي بكر وعمر . توفي عام ٤٣ هـ . راجع الاستيعاب بهامش الإصابة ٢ : ٥٥١ والإصابة ت ٥٨٨٤ وتاريخ الإسلام للذهبي ٢ : ٢٣٥ - ٢٤٠]

(١) هو طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي المدني ، أبو محمد ، صحابي شجاع من الأجواد ، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأحد الستة أصحاب الشورى ، وأحد الثمانية السابقين إلى الإسلام له ٣٨ حديثاً توفي عام ٣٦ هـ [راجع ابن سعد ٣ : ١٥٣ وتهذيب التهذيب ٥ : ٢٠]

بالسيف « قصدوا به طاعة الله ورسوله ، كما يقصده الخوارج والزيدية فغلطوا في ذلك .

وكذلك إنكارهم للخوارج غير المعجزات قصدوا به إثبات النبوة ونصرها وغلطوا فيما سلكوه ، فإن النصر لا يكون بتكذيب الحق وذلك لأنهم لم يحققوا خاصة آيات الأنبياء .

« الأشعرية ردوا بدع المعتزلة وغيرهم »

والأشعرية ما ردوه من بدع المعتزلة والرافضة والجهمية وغيرهم وبينوا ما بينوا من تناقضهم ، وعظموا الحديث والسنة ومذهب الجماعة ، فحصل بما قالوه من بيان تناقض أصحاب البدع الكبار وردهم ما انتفع به خلق كثير .

فإن الأشعري كان من المعتزلة ، وبقي على مذهبهم أربعين سنة يقرأ على أبي علي الجبائي^(١) ، فلما انتقل عن مذهبهم كان خبيراً بأصولهم وبالرد عليهم وبيان تناقضهم . وأما ما بقي عليه من السنة فليس هو من خصائص المعتزلة ، بل هو من القدر المشترك بينهم وبين الجهمية ، وأما خصائص المعتزلة فلم يوالهم الأشعري في شيء منها . بل ناقضهم في جميع أصولهم ، ومال في « مسائل العدل والأسماء والأحكام » إلى مذهب جهم ونحوه .

وكثير من الطوائف « كالنجارية »^(٢) أتباع حسين النجار^(٣)

(١) هو محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي أبو علي : من أئمة المعتزلة ورئيس علماء الكلام في عصره ، وإليه نسبة الطائفة « الجبائية » له مقالات وآراء انفرد بها في المذهب نسبتها إلى جبي (من قرى البصرة) اشتهر في البصرة ومات عام ٣٠٣ هـ ودفن بجبي له تفسير حافل مطول رد عليه الأشعري . [راجع المقرئ ٢ : ٢٤٨ ووفيات الأعيان ١ : ٤٨٠ والبداية والنهاية ١١ : ١٢٥ واللباب ١ : ٢٠٨ ومفتاح السعادة ٢ : ٣٥]

(٢) انظر في شأن هذه الفرقة مقالات الاسلاميين ١ : ٣١٥ والملل والنحل ١ : ٨٨ والتبصير ٦١ =

و«الضرارية»^(١) أتباع ضرار بن عمرو^(٢) يخالفون المعتزلة في القدر والأسماء والأحكام ، وانفاذ الوعيد ، والمعتزلة من أبعد الناس عن طريق أهل الكشف والخوارق والصوفية يذمونها ويعيبونها .

وكذلك يبالغون في ذم النصارى أكثر مما يبالغون في ذم اليهود ، وهم إلى اليهود أقرب ، كما أن الصوفية ونحوهم إلى النصارى أقرب ، فإن النصارى عندهم عبادة وزهد وأخلاق بلا معرفة ولا بصيرة فهم ضالون ، واليهود عندهم علم ونظر بلا قصد صالح ولا عبادة ولا زهد ولا أخلاق كريمة فهم مغضوب عليهم والنصارى ضالون .

قال أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم : ولا أعلم في هذا الحرف اختلافاً بين المفسرين . وروى بإسناده عن أبي روق عن ابن عباس وغير طريق الضالين وهم النصارى الذين أضلهم الله بفريتهم عليه : يقول : فالهنا دينك الحق - وهو لا إله إلا الله وحده لا شريك له - حتى لا تغضب علينا كما غضبت على اليهود . ولا تضلنا كما أضللت النصارى فتعذبنا كما تعذبهم ،

= والفرق بين الفرق ٢٠٧ وما بعدها .

(٣) هو أبو عبد الله : الحسين بن محمد بن عبد الله النجار ، كان حائكاً في طراز العباس بن محمد الهاشمي ، وهو من متكلمي المجبرة ، وقيل إنه كان يعمل الموازين ، وكان إذا تكلم سمع له صوت كصوت الخفاش ، وله مع النظام مجالس ومناظرات ، وسبب موته أنه تناظر يوماً مع النظام فأفحمه النظام فقام محموراً ومات عقب ذلك ، وقد ذكر ابن النديم هذه المناظرة راجع الفهرست ص ٢٦٨ مصر .

(١) انظر في شأن هذه الفرقة : التبصير ص ٦٢ والتنبيه ص ٤٣ واعتقادات فرق المسلمين ص ٦٩ والملل والنحل ١ : ٩٠ والمقالات ١ : ٣١٣

(٢) هو ضرار بن عمرو وقد ظهر في أيام واصل بن عطاء ، وقد وضع بشر بن المعتمر كتاباً في الرد على ضرار سماه «كتاب الرد على ضرار» وذكر صاحب الانتصار نقلاً عن الراوندي أن له كتاباً سماه «التحريش» ذكر فيه مستند كل فرقة فيما هي عليه من كلام الرسول - ﷺ - ولا بد أنه قد اختلق فيه ووضع وخب في الباطل ووضع (الانتصار ص ١٣٦) وانظر أيضاً ميزان الاعتدال (٢ : ٣٢٨ الترجمة رقم ٣٩٥٣)

يقول : امنعنا من ذلك برفقك ورحمتك ورأفتك وقدرتك . قال ابن أبي حاتم : ولا أعلم في هذا الحرف اختلافاً بين المفسرين . وقد قال سفيان بن عيينة : كانوا يقولون : من فسد من علمائنا ففيه شبه من اليهود ، ومن فسد من عبادنا ففيه شبه من النصارى .

فأهل الكلام أصل أمرهم هو النظر في العلم ودليله ، فيعظمون العلم وطريقه ، وهو الدليل ، والسلوك في طريقه ، وهو النظر . وأهل الزهد يعظمون الإرادة والمريد ، وطريق أهل الإرادة فهو لاء يبنون أمرهم على الإرادة ، وأولئك يبنون أمرهم على النظر وهذه هي القوة العلمية ، ولا بد لأهل الصراط المستقيم من هذا وهذا ، ولا بد أن يكون هذا وهذا موافقاً لما جاء به الرسول . فالإيمان قول وعمل وموافقة السنة ، وأولئك عظموا النظر وأعرضوا عن الإرادة ، وعظموا جنس النظر ، ولم يلتزموا النظر الشرعي ، فغلطوا من جهة كون جانب الإرادة لم يعظموه ، وإن كانوا يوجبون الأعمال الظاهرة فهم لا يعرفون أعمال القلوب وحقائقها ، ومن جهة أن النظر لم يميزوا فيه بين النظر الشرعي الحق الذي أمر به الشارع وأخبر به وبين النظر البدعي الباطل المنهى عنه .

وكذلك « الصوفية » عظموا جنس الإرادة إرادة القلب ، وذموا الهوى وبالغوا في الباب ، ولم يميز كثير منهم بين الإرادة الشرعية الموافقة لأمر الله ورسوله ، وبين الإرادة البدعية ، بل أقبلوا على طريق الإرادة طريقة النظر ، وأعرض كثير منهم فدخل عليهم الداخل من هاتين الجهتين ، ولهذا صار هؤلاء يميل اليهم النصارى ويميلون اليهم ، وأولئك يميل اليهم اليهود ويميلون اليهم ، وبين اليهود والنصارى غاية التنافر والتباغض .

وكذلك بين أهل الكلام والرأي ، وبين أهل التصوف والزهد تنافر وتباغض ، وهذا من الخروج عن الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً .

نسأل الله العظيم أن يهدينا وسائر إخواننا الصراط المستقيم ، صراط
الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين .

فصل عن التحريفات في التوراة والانجيل

فإن قيل : فإذا كان في كتب الأناجيل التي عندهم أن المسيح صلب ، وأنه بعد الصلب بأيام أتى إليهم وقال لهم : أنا المسيح - ولا يقولون : إن الشيطان تمثل على صورته ، فالشيطان ليس هو لحم وعظم - وهذه أثر المسامير أو نحو هذا الكلام ، فأين الانجيل الذي قال الله عز وجل فيه :

﴿ وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فِيهِ ﴾ (١)

وقال قبل هذا :

﴿ وَفَقَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ، وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ ، وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ، وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فِيهِ ، وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ (٢)

وقد قال قبل هذا :

﴿ وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ، ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِن بَعْدِ

(١) سورة المائدة آية رقم ٤٧ .

(٢) سورة المائدة آية رقم ٤٦ - ٤٧ .

ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ . إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا ، وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُخْفِطُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءً ﴿١﴾ .

وقال أيضاً : -

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ (٢)

وقال أيضاً :

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ، وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِنْ رَبِّكُمْ ، وَلَيُزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ (٣)

وهذا أمر للنبي ﷺ بأن يقول لأهل الكتاب الذين بعث إليهم - وهم من كان في وقته ومن يأتي من بعدهم إلى يوم القيامة - لم يؤمر أن يقول ذلك لمن قد تاب منهم وكذلك قوله :

﴿ وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ﴾ (٤)

إخبار عن اليهود الموجودين ، وأن عندهم التوراة فيها حكم الله وكذلك قوله : ﴿ وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ ﴾ (٥)

هو أمر من الله على لسان محمد لأهل الانجيل ، ومن لا يؤمر على

(١) سورة المائدة آية رقم ٤٣ - ٤٤

(٢) سورة المائدة آية رقم ٦٦

(٣) سورة المائدة آية رقم ٦٨

(٤) سورة المائدة آية رقم ٤٣

(٥) سورة المائدة آية رقم ٤٧

لسان محمد ﷺ .

قيل قبل هذا : إنه قد قيل : ليس في العالم نسخة بنفس ما أنزل الله في التوراة والإنجيل ، بل ذلك مبدل ، فإن التوراة انقطع تواترها والإنجيل انما أخذ عن أربعة .

ثم من هؤلاء من زعم أن كثيراً مما في التوراة أو الإنجيل باطل ليس من كلام الله ، ومنهم من قال : بل ذلك قليل . وقيل لم يحرف أحد شيئاً من حروف الكتب . وإنما حرموا معانيها بالتأويل ، وهذان القولان قال كلاهما كثير من المسلمين .

والصحيح القول الثالث . وهو أن في الأرض نسخاً صحيحة ، وبقيت الى عهد النبي ﷺ ، ونسخاً كثيرة محرفة ، ومن قال إنه لم يحرف شيء من النسخ فقد قال ما لا يمكنه نفيه ، ومن قال جميع النسخ بعد النبي ﷺ حرفت فقد قال ما يعلم أنه خطأ ، والقرآن يأمرهم أن يحكموا بما أنزل الله في التوراة والإنجيل ، ويخبر أنه فيهما حكمه ، وليس في القرآن خبر أنهم غيروا جميع النسخ .

وإذا كان كذلك فنقول . هو سبحانه قال :

﴿ وَلْيَحْكُمْ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ ﴾ (١)

وما أنزله الله هو ما تلقوه عن المسيح ، فأما حكايته لحاله بعد أن رفع فهو مثلها في التوراة ذكر وفاة موسى عليه السلام ، ومعلوم أن هذا الذي في التوراة والإنجيل من الخبر عن موسى وعيسى بعد توفيتهما ليس هو مما أنزله الله ومما تلقوه عن موسى وعيسى ، بل هو مما كتبه مع ذلك للتعريف بحال توفيتهما ، وهذا خبر محض من الموجودين بعدهما عن حالهما ، ليس هو مما

(١) سورة المائدة آية رقم ٤٧

أنزله الله عليهما ولا هو مما أمرا به في حياتهما ، ولا مما أخبرا به الناس .

وكذلك : ﴿ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ (١)

وقوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِّن رَّبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ (٢)

فإن إقامة الكتاب العمل بما أمر الله به في الكتاب من التصديق بما أخبر به على لسان الرسول ، وما كتبه الذين نسخهوه من بعد وفاة الرسول ومقدار عمره ونحو ذلك ليس هو مما أنزله الله على الرسول ، ولا مما أمر به ولا أخبر به ، وقد يقع مثل هذا في الكتب المصنفة يصنف الشخص كتاباً ، فيذكر ناسخه في آخره عمر المصنف ونسبه وسنه . ونحو ذلك مما ليس هو من كلام المصنف .

ولهذا أمر الصحابة والعلماء بتجريد القرآن ، وأن لا يكتب في المصحف غير القرآن ، فلا يكتب أسماء السور ولا التخميس والتعشير ، ولا أمين ولا غير ذلك . والمصاحف القديمة كتبها أهل العلم على هذه الصفة ، وفي المصاحف من قد كتبها ناسخها أسماء السور . والتخميس ، والتعشير ، والوقف ، والابتداء ، وكتب في آخر المصحف تصديقه ، ودعا ، وكتب اسمه ، ونحو ذلك ، وليس هذا من القرآن فهكذا ما في الإنجيل من الخبر عن صلب المسيح وتوفيه ومجيئه بعد رفعه الى الحواريين ليس هو مما قاله المسيح وإنما هو مما رآه من بعده ، والذي أنزله الله هو ما سمع من المسيح المبلغ عن الله . فإن قيل : فإذا كان الحواريون قد اعتقدوا أن المسيح صلب وأنه أتاهم بعد أيام ، وهم الذين نقلوا عن المسيح الإنجيل

(١) سورة المائدة آية رقم ٦٨ .

(٢) سورة المائدة آية رقم ٦٦ .

والدين ، فقد دخلت الشبهة .

قيل : الحواريون وكل من نقل عن الأنبياء إنما يجب أن يقبل منهم ما نقلوه عن الأنبياء ، فإن الحجة في كلام الأنبياء ، وما سوى ذلك فموقوف على الحجة إن كان حقا قبل وإلا ردّ ، ولهذا كان ما نقله الصحابة عن النبي ﷺ من القرآن والحديث يجب قبوله . لا سيما المتواتر كالقرآن ، وكثير من السنن ، وأما ما قالوه فما أجمعوا عليه فاجماعهم معصوم ، وما تنازعوا فيه ردّ الى الله والرسول ، وعمر قد كان أولا أنكر موت النبي ﷺ حتى رد ذلك عليه أبو بكر ، وقد تنازعوا في دفنه حتى فصل أبو بكر بالحديث الذي رواه ، وتنازعوا في تجهيز جيش أسامة ، وتنازعوا في قتال مانعي الزكاة ، فلم يكن هذا قادحا فيما نقلوه عن النبي ﷺ (١) .

والنصارى ليسوا متفقين على صلب المسيح ، ولم يشهد أحد منهم صلبه ، فإن الذي صلب إنما صلبه اليهود ، ولم يكن أحد من أصحاب المسيح حاضراً ، وأولئك اليهود الذين صلبوه قد اشتبه عليهم المصلوب بالمسيح . وقد قيل : إنهم عرفوا أنه ليس هو المسيح ، ولكنهم كذبوا وشبهوا على الناس ، والأول هو المشهور ، وعليه جمهور الناس (٢) .

وحينئذ فليس عند النصارى خبر عمن يصدقونه بأنه صلب ، لكن عمدتهم على ذلك الشخص الذي جاء بعد أيام . وقال : أنا المسيح وذاك شيطان ، وهم يعترفون بأن الشياطين كثيراً ما تجيء ويدعي [أحدهم] أنه نبي أو صالح . ويقول : أنا فلان النبي أو الصالح ويكون شيطانياً وفي ذلك حكايات متعددة ، مثل حكاية الراهب الذي جاءه جاء وقال : أنا المسيح جئت لأهديك ، فعرف أنه الشيطان فقال : أنت قد بلغت الرسالة ، ونحن

(١) راجع ما كتبه الامام الشهرستاني في كتابه « الملل والنحل » بشأن الخلافات التي حدثت في حياة المسلمين ، وراجع مقدمة شرح العقيدة الطحاوية بتحقيقنا .

(٢) قال تعالى : ﴿ وما صلبوه وما قتلوه ، ولكن شبه لهم ﴾ .

نعمل بها ، فإن جئت اليوم بشيء يخالف ذلك لم نقبل منك .

فليس عند اليهود والنصارى علم بأن المسيح صلب كما قال تعالى :
﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ
الظَّنِّ ﴾ (١) .

وأضاف الخبر عن قتله الى اليهود بقوله : -

﴿ وَقَوْلِهِمْ ، إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ (٢) فإنهم
بهذا الكلام يستحقون العقوبة ، إذ كانوا يعتقدون جواز قتل المسيح ، ومن
جوز قتله فهو كمن قتله ، فهم في هذا القول كاذبون وهم آثمون . وإذا قالوا
فخراً لم يحصل لهم الفخر لأنهم لم يقتلوه ، وحصل الوزر لاستحلالهم ذلك
وسعيهم فيه . وقد قال النبي ﷺ : « إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل
والمقتول في النار . قالوا : يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال إنه
كان حريصاً على قتل صاحبه » (٣)

« تفسير قوله تعالى : وإن الذين اختلفوا فيه »

وقوله : ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ﴾ (٤)

قيل : هم اليهود وقيل النصارى والآية تعم الطائفتين . وقوله : -

(١) سورة النساء آية رقم ١٥٧ .

(٢) سورة النساء آية رقم ١٥٧ .

(٣) الحديث أخرجه ابن ماجه في الفتن « باب إذا التقى المسلمان بسيفيهما » ٣٩٦٤ - ثنا يزيد بن
هارون عن سليمان التيمي وسعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة عن الحسن عن أبي موسى قال
قال رسول الله - ﷺ - وذكره .

في الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات . وأخرجه النسائي في التحريم ٢٩ .

(٤) سورة النساء آية رقم ١٥٧ .

﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ قيل : من قتله . وقيل : منه أي في شك منه هل صلب أم لا ، كما اختلفوا فيه فقالت اليهود هو ساحر ، وقالت النصارى إنه إله ، فاليهود والنصارى اختلفوا هل صلب أم لا ، وهم في شك من ذلك : -

﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ﴾

فإذا كان هذا في الصلب فكيف في الذي جاء بعد الرفع وقال إنه هو المسيح ؟ فإن قيل : [إذا] كان الحواريون الذين أدركوه قد حصل هذا في إيمانهم فأين المؤمنون به الذين قال فيهم : -

﴿ وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (١)

وقوله : -

﴿ فَأَيُّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴾ (٢)

قيل : ظن من ظن منهم أنه صلب لا يقدح في إيمانه إذا كان لم يحرف ما جاء به المسيح . بل هو مقرر بأنه عبد الله ورسوله . وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه ، فاعتقاده بعد هذا أنه صلب لا يقدح في إيمانه ، فإن هذا اعتقاد موته على وجه معين ، وغاية الصلب أن يكون قتلا له ، وقتل النبي لا يقدح في نبوته ، وقد قتل بنو اسرائيل كثيراً من الأنبياء - قال تعالى : -

﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ ﴾ (٣) الآية وقال تعالى : -

﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ . أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ﴾ (٤)

(١) سورة آل عمران آية رقم ٥٥ .

(٢) سورة الصف آية رقم ١٤ .

(٣) سورة آل عمران آية رقم ١٤٦ .

(٤) سورة آل عمران آية رقم ١٤٤ .

وكذلك اعتقاد من يعتقد منهم أنه جاء بعد الرفع ونسبهم هو . مثل اعتقاد كثير من مشايخ المسلمين أن النبي ﷺ جاءهم في اليقظة ، فإنهم لا يكفرون بذلك ، بل هذا كان يعتقد من هو من أكثر الناس اتباعاً للسنة واتباعاً له ، وكان في الزهد والعبادة أعظم من غيره ، وكان يأتيه من يظن أنه رسول الله ، فهذا غلط منه لا يوجب كفره ، فكذلك ظن من ظن من الحواريين أن ذلك هو المسيح لا يوجب خروجهم عن الإيمان بالمسيح ، ولا يقدر فيما نقلوه عنه ، وعمر لما كان يعتقد أن النبي ﷺ لم يمت ولكن ذهب إلى ربه كما ذهب موسى ، وأنه لا يموت حتى يموت أصحابه (١) ، لم يكن هذا قادحاً في إيمانه وإنما كان غلطاً ورجع عنه .

« والله أعلم »

(١) لما اختار الله تعالى رسوله إلى الرفيق الأعلى ، وسمع المسلمون ذلك اشتد الحزن بهم وعلا ضجيجهم ، ومن شأن الحزن إذا اشتد أن يغطي على العقول ، وكان من الذين غلبهم الحزن عمر بن الخطاب ، فشهّر سيفه وقال : من قال إن رسول الله قد مات ضربته بسيفي هذا فجاء أبو بكر فقال : كلمته المشهورة وتلا عليهم قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ فسكن عمر وثاب المسلمون إلى الصواب ، وكان عمر يقول : والله لقد أنسيت هذه الآية ، ولكنني لم أسمعها حتى سمعتها من أبي بكر .

فصل

في النعي على الكفار لا اتباعهم الظن وتنوع طرق الناس
في جواز هذا ..

وقوله تعالى في هذه : -

﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ﴾ (١).

هو ذم لهم على اتباع الظن بلا علم ، وكذلك قوله : -

﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ . إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ﴾ (٢).

وكذلك قوله : -

﴿ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ، وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً ﴾ (٣)

وقوله تعالى : -

﴿ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ

(١) سورة النساء آية رقم ١٥٧

(٢) سورة النجم آية رقم ٢٣ .

(٣) سورة النجم آية رقم ٢٨ .

هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١﴾ .

وقوله : - ﴿ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ؟ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا . إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ (٢)

فهذه عدة مواضع يذم الله فيها الذين لا يتبعون الا الظن ، وكذلك قوله : ﴿ قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ، قُلْ : فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ (٣) مطالبة بالعلم وذم لمن يتبع الظن وما عنده علم . ولذلك قوله : -

﴿ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٤)

وقوله : - ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ (٥)

وأمثال ذلك ذم لمن عمل بغير علم ، وعمل بالظن .

وقد ثبت في السنة المتواترة وإجماع الأمة أن الحاكم يحكم بشاهدين ، وإن لم يكن شهود حلف الخصم ، وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال « إنكم تختصمون إلي ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض وإنما أقضي بنحو مما أسمع ، فمن قضيت له من حق أخيه فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار » (٦)

(١) سورة يونس آية رقم ٦٦ .

(٢) سورة يونس آية رقم ٣٥ - ٣٦ .

(٣) سورة الأنعام آية رقم ١٤٨ .

(٤) سورة الأنعام آية رقم ١٤٣ .

(٥) سورة الأنعام آية رقم ١١٩ .

(٦) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الأقضية ٣ باب الحكم بالظاهر واللعن بالحجة ، ٥ - =

والاجتهاد في « تحقيق المناط » مما اتفق المسلمون عليه ، ولا بد منه كحكم ذوي عدل بالمثل في جزاء الصيد ، وكالاستدلال على الكعبة عند الاشتباه ونحو ذلك ، فلا يقطع به الإنسان ، بل يجوز أن تكون القبلة في غير جهة اجتهاده ، كما يجوز إذا حكم أن يكون قد قضى لأحدهما بشيء من حق الآخر ، وأدلة الأحكام لا بد فيها من هذا ، فإن دلالة العموم في الظواهر قد تكون محتملة للنقيض ، وكذلك خبر الواحد والقياس ، وإن كان قوم نازعوا في القياس ، فالفقهاء منهم لم ينازعوا في خبر الواحد كالظاهرية ، ومن نازع في هذا وهذا لم ينازع في العموم كالمعتزلة البغداديين ، وإن نازع في العموم والقياس منازع ، كبعض الرافضة مثل الموسوي ونحوه لم ينازع في الأخبار ، فإن الإمامية عمدتهم على ما نقل عن الإثني عشر ، فلا بد لهم من الرواية ولا يوجد من يستغني عن الظواهر والأخبار والأقيسة ، بل لا بد أن يعمل ببعض ذلك مع تجويز نقيضه ، وهذا عمل بالظن ، والقرآن قد حرم اتباع الظن .

وقد تنوعت طرق الناس في جواز هذا ، فطائفة قالت : لا يتبع قط إلا العلم ولا يعمل بالظن أصلاً ، وقالوا إن خبر الواحد يفيد العلم ، وكذلك يقولون في الظواهر ، بل يقولون نقطع بخطأ من خالفنا ، وننقض حكمه ، كما يقول داود (١) وأصحابه ، وهؤلاء عمدتهم إنما هو ما يظنونه ظاهراً ، وأما

= أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب ، أخبرني عروة بن الزبير عن زينب بنت أسامة عن أم سلمة زوج النبي - عليها السلام - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سمع جلبة خصم بباب حجرته فخرج اليهم فقال إنما أنا بشر وذكره . وأخرجه الامام البخاري في كتاب ٢٩ ، ٣١ وفي كتاب المظالم ١٦ والإمام أحمد بن حنبل في المسند ٦ : ٣٠٨ (حلي)

(١) هو داود بن علي بن خلف الأصبهاني أبو سليمان ، الملقب بالظاهري أحد الأئمة المجتهدين في الإسلام تنسب إليه الطائفة الظاهرية ، وسميت بذلك لأخذها بظاهر الكتاب والسنة وأعراضها عن التأويل والرأي والقياس ، وكان داود أول من جهر بهذا القول ، وهو أصبهاني الأصل من أهل « قاشان » بلدة قريبة من أصبهان ومولده عام ٢٠١ هـ بالكوفة سكن بغداد =

الاستصحاب ، فلاستصحاب في كثير من المواضع من أضعف الأدلة - وهم في كثير مما يحتاجون به قد لا يكون ما احتجوا به ظاهر اللفظ ، بل الظاهر خلافه ، فطائفة قالت : لما قدم الدليل على وجوب العمل بالظن الراجح كنا متبعين للعلم ، فنحن نعمل بالعلم عند وجود العلم ، لا نعمل بالظن وهذه طريقة القاضي أبي بكر وأتباعه (١) .

وهنا السؤال المشهور في « حد الفقه » إنه العلم بالأحكام الشرعية العملية ، وقال الرازي : العلم بالأحكام الشرعية العملية المستدل على أعيانها بحيث لا يعلم كونها من الدين ضرورة قال :

فإن قلت : الفقه من باب الظنون فكيف جعلته علماً ؟ .

قلت : المجتهد إذا غلب على ظنه مشاركة صورة لصورة في مناط الحكم قطع بوجوب العمل مما أدى اليه ظنه ، فالعلم حاصل قطعاً ، والظن واقع في طريقه ، وحقيقة هذا الجواب إن هنا مقدمتين (إحداهما) أنه قد حصل عندي ظن و (الثانية) قد قام الدليل القطعي على وجوب اتباع هذا الظن .

ف - « المقدمة الأولى » وجدانية . و « الثانية » عملية استدلالية ، فليس الظن هنا مقدمة في الدليل كما توهمه بعضهم ، لكن يقال : العمل بهذا الظن هو حكم أصول الفقه ليس هو الفقه ، بل الفقه هو ذاك الظن الحاصل بالظاهر ، وخبر الواحد والقياس والأصول تفيد أن العمل بهذا الظن واجب ،

= وانتهت إليه رئاسة العلم فيها ، قال ابن خلكان قيل : كان يحضر مجلسه كل يوم أربعمئة صاحب طيلسان أخضر ، وقال ثعلب : كان عقل داود أكبر من علمه ، وله تصانيف أورد ابن النديم أسماءها في زهاء صفحتين توفي في بغداد عام ٢٧٠ هـ . [راجع تهذيب ابن عساكر

٥ : ٣٠٣ والمحرر ٣٣ وميزان الاعتدال ١ : ٣٢١ والطبري ٩ : ١٤٧]

(١) القاضي هو أبو بكر الطيب الباقلائي - سبق الترجمة له وأتباعه هم « الأشاعرة »

وإلا فالفقهاء لا يتعرضون لهذا . فهذا الحكم العملي الأصولي ليس هو الفقه . وهذا الجواب جواب القاضي أبي بكر ، وهو بناء على أصله ، فإن عنده كل مجتهد مصيب ، وليس في نفس الأمر أمر مطلوب ، ولا على الظن دليل يوجب ترجيح ظن على ظن ، بل الظنون عنده بحسب الاتفاق . وقال الغزالي وغيره ممن نصر قوله : قد يكون بحسب ميل النفس إلى أحد القولين دون الآخر ، كميل ذي الشدة إلى قول ، وذي اللين إلى قول .

وحينئذ فعندهم متى وجد المجتهد ظناً في نفسه ، فحكم الله في حقه اتباع هذا الظن ، وقد أنكر أبو المعالي ^(١) وغيره عليه هذا القول إنكاراً بليغاً ، وهم معذورون في إنكاره ، فإن هذا أولاً مكابرة ، فإن الظنون عليها أمارات ودلائل يوجب وجودها ترجيح ظن على ظن ، وهذا أمر معلوم بالضرورة ، والشرعية جاءت به ورجحت شيئاً على شيء والكلام في شيئين : في اتباع الظن ، وفي الفقه هل هو من الظنون ؟ .

أما الأول : فالجواب الصحيح هو الجواب الثالث ، وهو أن كل ما أمر الله تعالى به فإنما أمر بالعلم ، وذلك أنه في المسائل الخفية عليه أن ينظر في الأدلة ، ويعمل بالراجح ، وكون هذا هو الراجح أمر معلوم عند أمر مقطوع به ، وإن قدر أن ترجيح هذا على هذا فيه شك عنده لم يعمل به ، وإذا ظن الرجحان فإنما ظنه لقيام دليل عنده على أن هذا راجح ، وفرق بين اعتقاد

(١) هو عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني أبو المعالي ، ركن الدين الملقب بإمام الحرمين ، أعلم المتأخرين « من أصحاب الشافعي ولد في جوين (من نواحي نيسابور) ورحل إلى بغداد ، فمكة حيث جاور أربع سنين ، وذهب إلى المدينة فأفتى ودرس جامعاً طرق المذاهب ثم عاد إلى نيسابور فبنى له الوزير نظام الملك المدرسة النظامية فيها ، وكان يحضر دروسه أكابر العلماء ، له مصنفات كثيرة منها « غياث الأمم والنيات الظلم » والعقيدة النظامية في الأركان الإسلامية » توفي عام ٤٧٨ هـ [راجع وفيات الأعيان ١ : ٢٨٧ والفهرس التمهيدي

الرجحان ورجحان الاعتقاد . أما اعتقاد الرجحان فقد يكون علماً وقد لا يعمل حتى يعلم الرجحان ، وإذا ظن الرجحان أيضاً فلا بد أن يظنه بدليل يكون عنده أرجح من دليل الجانب الآخر ، ورجحان هذا غير معلوم ، فلا بد أن ينتهي الأمر الى رجحان معلوم عنده فيكون متبعاً لما علم أنه أرجح ، وهذا اتباع للعلم لا للظن وهو اتباع الأحسن ، كما قال : -

﴿ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا ۖ ﴾ (١).

وقال ﴿ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ (٢)

وقال ﴿ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (٣)

فإذا كان أحد الدليلين هو الأرجح فاتباعه هو الأحسن ، وهذا معلوم . فالواجب على المجتهد أن يعمل بما يعلم أنه أرجح من غيره ، وهو العمل بأرجح الدليلين المتعارضين ، وحينئذ فما عمل إلا بالعلم وهذا جواب الحسن البصري ، وأبي (٤) وغيرهم ، والقرآن ذم من لا يتبع إلا الظن فلم يستند ظنه

(١) سورة الأعراف آية رقم ١٤٥

(٢) سورة الزمر آية رقم ١٨ .

(٣) سورة الزمر آية رقم ٥٥

(٤) هو أبي بن كعب بن قيس بن عبيد ، من بني النجار ، من الخزرج أبو المنذر صحابي أنصاري ، كان قبل الإسلام حبراً من أحبار اليهود ، مطلعاً على الكتب القديمة يكتب ويقرأ ولما أسلم كان من كتاب الوحي ، وشهد بدرأً وأحداً والخندق والمشاهد كلها مع رسول الله - ﷺ وكان يفتي على عهده ، وشهد مع عمر بن الخطاب وقعة الجابية وكتب كتاب الصلح لأهل بيت المقدس ، وأمره عثمان بجمع القرآن فاشترك في جمعه وله في الصحيحين وغيرهما ١٦٤ حديثاً وفي الحديث : اقرأ أمي أبي بن كعب « توفي عام ٢١ هـ راجع طبقات ابن سعد ٣ القسم الثاني ٥٩ وغاية النهاية ١ : ٣١ وصفة الصفوة ١ : ١٨٨ وحلية ١ : ٢٥٠ والمؤتلف والمختلف ٢٤ وسمط اللآلي ٤٩٤ .

إلى علم بأن هذا أرجح من غيره : كما قال : ﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ (١) .

وقال : ﴿ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ، إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ (٢) وهكذا في سائر المواضع يذم الذين إن يتبعون إلا الظن ، فعندهم ظن مجرد لا علم معه ، وهم يتبعونه ، والذي جاءت به الشريعة وعليه عقلاء الناس أنهم لا يعملون إلا بعلم بأن هذا أرجح من هذا فيعتقدون الرجحان اعتقاداً عملياً لكن لا يلزم إذا كان أرجح أن لا يكون المرجوح هو الثابت في نفس الأمر .

وهذا كما ذكر النبي ﷺ حيث قال : - « ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض وإنما أقضى بنحو مما أسمع » (٣) .

فإذا أتى أحد الخصمين بحجة . مثل بينة تشهد له ولم يأت الآخر بشاهد معها كان الحاكم عالماً بأن حجة هذا أرجح ، فما حكم إلا بعلم ، لكن الآخر قد يكون له حجة لا يعلمها أو لا يحسن أن يبينها ، مثل أن يكون قد قضاه أو أبراه ، وله بينة تشهد بذلك ، وهو لا يعلمها أو لا يذكرها أو لا يجسر أن يتكلم بذلك ، فيكون هو المضيع لحقه حيث لم يبين حجته ، والحاكم لم يحكم إلا بعلم وعدل ، وضياح حق هذا كان من عجزه وتفريطه لا من الحاكم .

وهكذا أدلة الأحكام ، فإن تعارض خبران أحدهما مسند ثابت والآخر مرسل كان المسند الثابت أقوى من المرسل ، وهذا معلوم ، لأن المحدث بهذا قد علم عدله وضبطه ، والآخر لم يعلم عدله ولا ضبطه كشاهدين زكى أحدهما ولم يذكّر الآخر ، فهذا المزكى أرجح ، وإن جاز أن يكون في نفس

(١) سورة النجم آية رقم ٢٨ .

(٢) سورة الأنعام آية رقم ١٤٨ .

(٣) سبق تخريج هذا الحديث قريباً في هذا الجزء .

الأمر قول الآخر هو الحق ، لكن المجتهد إنما عمل بعلم ، وهو علمه برجحان هذا على هذا ، ليس ممن لم يتبع إلا الظن ، ولم يكن تبين له إلا بعد الاجتهاد التام فيمن أرسل ذلك الحديث ، وفي تزكية هذا الشاهد ، فإن المرسل قد يكون راويه عدلاً حافظاً ، كما قد يكون هذا الشاهد عدلاً .

ونحن ليس معنا علم بانتفاء عدالة الراوي ، لكن معنا عدم العلم بعدالتهما ، وقد لا نعلم عدالتهما مع تقويتها ورجحانها في نفس الأمر ، فمن هنا يقع الخطأ في الاجتهاد ، لكن هذا لا سبيل إلى أن يكلفه العالم أن يدع ما يعلمه إلى أمر لا يعلمه لا مكان ثبوته في نفس الأمر ، فإذا كان لا بد من ترجيح أحد القولين وجب ترجيح هذا الذي علم ثبوته على ما لا يعلم ثبوته ، وإن لم يعلم انتفاؤه من جهته ، فإنهما إذا تعارضا وكانا متناقضين ، فإثبات أحدهما هو نفي الآخر ، فهذا الدليل المعلوم قد علم أنه يثبت هذا وينفي ذلك ، وذلك المجهول بالعكس ، فإذا كان لا بد من الترجيح وجب قطعاً ترجيح المعلوم ثبوته على ما لم يعلم ثبوته .

« الفرق بين اعتقاد الرجحان ورجحان الاعتقاد »

ولكن قد يقال : إنه لا يقطع بثبوته ، وقد قلنا : فرق بين اعتقاد الرجحان ، ورجحان الاعتقاد ، أما اعتقاد الرجحان فهو علم ، والمجتهد ما عمل إلا بذلك العلم ، وهو اعتقاد رجحان هذا على هذا ، وأما رجحان هذا الاعتقاد على هذا الاعتقاد فهو الظن ، لكن لم يكن ممن قال الله فيه : -

﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾

بل هنا ظن رجحان هذا وظن رجحان ذاك ، وهذا الظن هو الراجح ، ورجحانه معلوم ، فحكم بما علمه من الظن الراجح ودليله الراجح ، وهذا معلوم له لا مظنون عنده ، وهذا يوجد في جميع العلوم ، والصناعات كالطب والتجارة ، وغير ذلك .

وأما الجواب عند قولهم الفقه من باب الظنون : فقد أجاب طائفة منهم أبو الخطاب ^(١) بجواب آخر ، وهو أن العلم المراد به العلم الظاهر ، وإن جوز أن يكون الأمر بخلافه كقوله :

﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ ﴾ ^(٢)

والتحقيق أن عنه جوابين :

« أحدهما » أن يقال : جمهور مسائل الفقه التي يحتاج إليها الناس ويفتون بها هي ثابتة بالنص أو الإجماع ، وإنما يقع الظن والنزاع في قليل مما يحتاج إليه الناس ، وهذا موجود في سائر العلوم ، وكثير مسائل الخلاف هي في أمور قليلة الوقوع ومقدرة ، وأما مالا بد للناس منه من العلم مما يجب عليهم ويحرم ويباح فهو معلوم مقطوع به ، وما يعلم من الدين بالضرورة جزء من الفقه ، وإخراجه من الفقه قول لم يعلم أحد من المتقدمين قاله ، ولا احترز بهذا القيد أحد إلا الرازي ونحوه ، وجميع الفقهاء يذكرون في كتب الفقه وجوب الصلاة والزكاة ، والحج واستقبال القبلة ، وجوب الوضوء والغسل من الجنابة ، وتحريم الخمر والفواحش ، وغير ذلك مما يعلم من الدين ضرورة .

و« أيضا » فكون الشيء معلوماً من الدين ضرورة أمر إضافي ، فحديث العهد بالإسلام ومن نشأ ببادية بعيدة قد لا يعلم هذا بالكلية ، فضلا عن كونه يعلمه بالضرورة ، وكثير من العلماء يعلم بالضرورة أن النبي ﷺ سجد

(١) هو محفوظ بن أحمد بن الحسن الكلوزاني أبو الخطاب : إمام الحنبلية في عصره ، أصله من كلواذي (من ضواحي بغداد) مولده ووفاته ببغداد من كتبه « التمهيد » في أصول الفقه ، والانتصار في المسائل الكبار ، ورؤوس المسائل وغير ذلك ، وله اشتغال بالأدب ونظم توفي عام ٥١٠ هـ [راجع اللباب ٢ : ٤٩ والنجوم الزاهرة ٥ : ٢١٢ ومخطوطات رباط الفتح ١ : ١٤١ وطبقات الحنابلة ٩ : ٤] .

(٢) سورة الممتحنة آية رقم ١٠

للسهو^(١) ، وقضى بالدية على العاقلة^(٢) ، وقضى أن الولد للفراش^(٣) وغير ذلك مما يعلمه الخاصة بالضرورة ، وأكثر الناس لا يعلمه البتة .

« الجواب الثاني » أن يقال : الفقه لا يكون فقهاً إلا من المجتهد المستدل ، وهو قد علم أن هذا الدليل أرجح وهذا الظن أرجح ، فالفقه هو علمه برجحان هذا الدليل وهذا الظن ، ليس الفقه قطعه بوجوب العمل ، أي بما أدى إليه اجتهاده ، بل هذا القطع من أصول الفقه ، والأصولي يتكلم في جنس الأدلة ، ويتكلم كلاماً كليلاً فيقول : يجب إذا تعارض دليلان أن يحكم بأرجحهما ويقول أيضاً : إذا تعارض العام والخاص فالخاص أرجح ، وإذا تعارض المسند والمرسل فالمسند أرجح ، ويقول أيضاً : العام المجرد عن قرائن التخصيص شموله الأفراد أرجح من عدم شموله ويجب العمل بذلك .

فأما الفقيه : فيتكلم في دليل معين في حكم معين ، مثل أن يقول قوله : ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ ، وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ

(١) أخرج ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة منها ١٣٠ باب من صلى الظهر خمساً وهو ساه بسنده عن عبد الله . قال صلى النبي ﷺ الظهر خمساً فقبل له : أزيد في الصلاة ؟ قال : وما ذاك فقبل له : فثنى أرجله فسجد سجدتين .

(٢) أخرج ابن ماجه في كتاب الديات ٧ باب الدية على العاقلة ٢٦٣٣ - بسنده عن المغيرة بن شعبة قال : قضى رسول الله - ﷺ - « بالدية على العاقلة »

(٣) أخرج الإمام مسلم في كتاب الرضاع ١٠ باب الولد للفراش وتوفى الشبهات ٣٦ - حدثنا ليث « وحدثنا محمد بن رمح أخبرنا الليث عن ابن شهاب ، عن عروة ، عن عائشة أنها قالت : اختصم سعد بن أبي وقاص ، وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد : هذا يا رسول الله ابن أخي عتبة بن أبي وقاص عهد إلي أنه ابنه ، أنظر إلى شبهه وقال عبد بن زمعة ، هذا أخي يا رسول الله ، ولد على فراش أبي من وليدته ، فنظر رسول الله - ﷺ - إلى شبهه فرأى شهباً بيناً بعتبة ، فقال : هولك يا عبد : الولد للفراش وللعاهر الحجر واحتجني منه يا سودة بنت زمعة ، قالت : فلم ير سودة قط ، ولم يذكر محمد بن رمح قوله « يا عبد »

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ ، وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴿١﴾ .

خاص في أهل الكتاب ، ومتأخر عن قوله :

﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ ﴾ (٢) .

وتلك الآية لا تتناول أهل الكتاب ، وإن تناولتهم فهذا خاص متأخر ، فيكون ناسخاً ومخصصاً ، فهو يعلم أن دلالة هذا النص على الحل أرجح من دلالة ذلك النص على التحريم ، وهذا الرجحان معلوم عنده قطعاً ، وهذا الفقه الذي يختص به الفقيه هو علم قطعي لا ظني ، ومن لم يعلم كان مقلداً للائمة الأربعة والجمهور الذين جوزوا نكاح الكتابيات ، واعتقاد المقلد ليس بفقه .

ولهذا قال المستدل على أعيانها : والفقيه قد استدل على عين الحكم المطلوب والمسؤول عنه ، وحيث لا يعلم الرجحان فهو متوقف لا قول له ، وإذا قيل له : فقد قال :

﴿ وَلَا تَمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ ﴾ (٣)

قال : هذا نزل عام الحديبية ، والمراد به المشركات ، فإن سبب النزول يدل على أنهن مرادات قطعاً ، وسورة المائدة بعد ذلك ، فهي خاص متأخر وذاك عام متقدم ، والخاص المتأخر أرجح من العام المتقدم .

استجابة الصحابة لأوامر الله تعالى

ولهذا لما نزل قوله : -

(١) سورة المائدة آية رقم ٥ .

(٢) سورة البقرة آية رقم ٢٢١ .

(٣) سورة الممتحنة آية رقم ١٠ .

﴿ وَلَا تَمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفِرِ ﴾ (١)

فارق عمر امرأة مشركة ، وكذلك غيره . فدل على أنهم كانوا ينكحون المشركات إلى حين نزول هذه الآية ، ولو كانت آية البقرة قد نزلت قبل هذه لم يكن كذلك ، فدل على أن آية البقرة بعد آية الممتحنة ، وآية المائدة بعد آية البقرة ، فهذا النظر وأمثاله هو نظر الفقيه العالم برجحان دليل ، وظن على دليل ، وهذا علم لا ظن . فقد تبين أن الظن له أدلة تقتضيه ، وأن العالم إنما يعلم بما يوجب العلم بالرجحان لا بنفس الظن إلا إذا علم رجحانه ، وأما الظن الذي لا يعلم رجحانه فلا يجوز اتباعه ، وذلك هو الذي ذم الله به من قال فيه : ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾

فهم لا يتبعون إلا الظن ، ليس عندهم علم ، ولو كانوا عالمين بأنه ظن راجح لكانوا قد اتبعوا علما لم يكونوا ممن يتبع إلا الظن « والله أعلم » .

(١) المراد بالكوافر عبدة الأوثان من لا يجوز ابتداء نكاحها ، فهي خاصة بالكوافر من غير أهل الكتاب ، وقيل هي عامة نسخ منها نساء أهل الكتاب ولو كان إلى ظاهر الآية لم تحل كافرة بوجه ، وعلى القول الأول : إذا أسلم وثني أو مجوسي ، ولم تسلم امرأته فرق بينهما ، وهذا قول بعض أهل العلم ، ومنهم من قال : ينتظر بها تمام العدة ، فمن قال يفرق بينهما في الوقت ولا ينتظر تمام العدة إذا عرض عليها الإسلام ولم تسلم مالك بن أنس وهو قول الحسن وطاووس ، ومجاهد ، وعطاء ، وعكرمة ، وقتادة والحكم ، واحتجوا بقوله تعالى : وَلَا تَمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفِرِ . وقال الزهري : ينتظر بها العدة . وهو قول الشافعي وأحمد ، واحتجوا بأن سفيان بن حرب أسلم قبل هند بنت عتبة امرأته ، وكان إسلامه بمر الظهران ثم رجع إلى مكة وهند بها كافرة مقيمة على كفرها ، فأخذت بلحيته وقالت : اقتلوا الشيخ الضال . ثم أسلمت بعده بأيام فاستقر على نكاحها لأن عدتها لم تكن انقضت .

فصل في موارد الإجتهد

فهنا ثلاثة أشياء « أحدها » الظن الراجح في نفس المستدل المجتهد .
و « الثاني » الأدلة - التي يسميها بعض المتكلمين أمارات - التي تعارضت ،
وعلم المستدل بأن التي أوجبت ذلك الظن أقوى من غيرها .

« الثالث » أنه قد يكون في نفس الأمر دليل آخر على القول الآخر لم
يعلم به المستدل ، وهذا هو الواقع في عامة موارد الاجتهاد . فإن الرجل قد
يسمع نصاً عاماً ، كما سمع ابن عمر وغيره أن النبي ﷺ نهى عن قطع
الخفين ، وأنه أمر أن لا يخرج أحد حتى يودع البيت ، أو أن النبي ﷺ نهى^(١)
عن لبس الحرير وظاهره العموم ، وهذا راجح على الاستصحاب النافي
للتحريم ، فعملوا بهذا الراجح ، وهم يعلمون قطعاً أن النهي أولى من
الاستصحاب ، لكن يجوز أن يكون مع الاستصحاب دليل خاص ، ولكن لما
لم يعلموه لم يجز لهم أن يعدلوا عما علموه إلى ما لم يعلموه ، فكانوا يفتون
بأن الحائض عليها الوداع ، وعليها قطع الخفين ، وإن قليل الحرير وكثيره

(١) أخرج ابن ماجه في كتاب اللباس ١٦ باب كراهية لبس الحرير ٣٥٩١ - بسنده عن عبيد الله بن
عمر ، عن نافع أن عبد الله بن عمر أخبره ، أن عمر بن الخطاب رأى حلة سيرة من حرير ،
فقال يا رسول الله لو ابتعت هذه الحلة للوفد ، وليوم الجمعة . فقال رسول الله - ﷺ : إنما
يلبس هذه من لا خلاق له في الآخرة .

حرام، وابن الزبير كان يحرمه على الرجال والنساء؛ لعموم قوله «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة» (١) وكان في نفس الأمر نصوص خاصة بأن النبي ﷺ رخص للحائض أن تنفر بلا وداع، وأنها تلبس الخفين وغيرهما مما نهى عنه المحرم، ولكن تجتنب النقاب والقفازين. وأنه رخص في موضع أصبعين أو ثلاث أو أربعة من الحرير، كما بين ذلك في الصحيح في رواية عمر، ولم يعرف به ابنه عبد الله، وكان له جبة مكفوفة بالحرير فلما سمع ابن عمر ونحوه هذه النصوص الخاصة رجعوا. وعلموا حينئذ أنه كان في نفس الأمر دليل أقوى من الدليل الذي يستصحبوه ولم يعلموا به، وهم في الحالين إنما حكموا بعلم لم يكونوا ممن لم يتبع إلا الظن، فإنهم أولا رجحوا العموم على استصحاب البراءة الأصلية، وهذا ترجيح بعلم، فإن هذا راجح بلا ريب، والشرع طافح بهذا.

فما أوجبه الله أو حرمه في كتابه كالوضوء والصلاة والحج وغيرهما هي نصوص عامة، وما حرمه كالميتة والدم ولحم الخنزير حرمه بنصوص عامة، وهي راجحة ومقدمة على البراءة الأصلية النافية للوجوب والتحريم، فمن رجع ذلك فقد حكم بعلم، وحكم بأرجح الدليلين المعلوم الرجحان، ولم

(١) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب اللباس والزينة ٢ باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على الرجال والنساء وخاتم الذهب والحرير على الرجل وإباحته للنساء ١١ حدثنا عبيد بن سعيد، عن شعبة عن خليفة بن كعب أبي ذبيان قال: سمعت عبد الله بن الزبير يخطب يقول: ألا لا تلبسوا نساءكم الحرير، فإني سمعت عمر بن الخطاب يقول: قال رسول الله - ﷺ - لا تلبسوا الحرير فإنه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة. وكذلك البخاري في اللباس ٢٥ والترمذي في باب ما جاء في الحرير والذهب بسنده عن سويد بن غفلة عن عمر أنه خطب بالعجبية فقال: نهى نبي الله - ﷺ - عن الحرير إلا موضع أصبعين أو ثلاث أو أربع.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وأخرجه ابن ماجه في كتاب اللباس ١٦ باب كراهيه لبس الحرير. ٣٥٨٨ بسنده عن أنس بن مالك. قال: قال رسول الله - ﷺ - وذكره.

يكن ممن لم يتبع إلا الظن ، لكن لتجويزه أن يكون النص مخصوصا صار عنده ظن راجح ، ولو علم أنه لا تخصيص هناك قطع بالعموم ، وكذلك لو علم إرادة نوع قطع بانتفاء الخصوص ، وهذا القول في سائر الأدلة ، مثل أن يتمسك بنصوص ، وتكون منسوخة ، ولم يبلغه الناسخ كالذين نهوا عن الانتباز في الأوعية وعن زيارة القبور ، ولم يبلغهم النص الناسخ ، وكذلك الذين صلوا إلى بيت المقدس قبل أن يبلغهم النسخ ، مثل من كان من المسلمين بالبوادي وبمكة والحبشة وغير ذلك ، وهؤلاء غير الذين كانوا بالمدينة ، وصلى بعضهم صلاة إلى القبلتين ، بعضها إلى هذه القبلة ، وبعضها إلى هذه القبلة ، لما بلغهم النسخ وهم في أثناء الصلاة فاستداروا في صلاتهم من جهة بيت المقدس إلى جهة الكعبة ، من جهة الشام إلى جهة اليمن .

فالقاضي أبو بكر ونحوه من الذين ينفون أن يكون في الباطن حكم مطلوب بالاجتهاد أو دليل عليه ، ويقولون : ما ثم إلا الظن الذي في نفس المجتهد ، والامارات لا ضابط لها وليست أمانة أقوى من أمانة ؛ فإنهم إذا قالوا ذلك لزمهم أن يكون الذي عمل بالمرجوح دون الراجح مخطئا ، وعندهم ليس في نفس الأمر خطأ .

وأما السلف والأئمة الأربعة والجمهور فيقولون : بل الامارات بعضها أقوى من بعض في نفس الأمر ، وعلى الإنسان أن يجتهد ويطلب الأقوى ، فإذا رأى دليلا أقوى من غيره ولم ير ما يعارضه عمل به ، ولا يكلف الله نفسا إلا وسعها ، وإذا كان في الباطن ما هو أرجح منه كان مخطئا معذورا . وله أجر على اجتهاده وعمله بما بين له رجحانه وخطأه مغفور له ، وذلك الباطن هو الحكم ، لكن بشرط القدرة على معرفته ، فمن عجز عن معرفته لم يؤخذ بتركه .

فإذا أريد بالخطأ الإثم فليس المجتهد بمخطيء ، بل كل مجتهد

مصيب مطيع لله فاعل ما أمره الله به ، وإذا أريد به عدم العلم بالحق في نفس الأمر فالمصيب واحد وله أجران ، كما في المجتهدين في جهة الكعبة إذا صلوا إلى أربع جهات ، فالذي أصاب الكعبة - واحد وله أجران لاجتهاده وعمله - كان أكمل من غيره ، والمؤمن القوي أحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، ومن زاده الله علما وعملا زاده أجرا بما زاده من العلم والعمل . قال تعالى : -

﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ۚ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ ﴾ (١)

قال مالك عن زيد بن أسلم (٢) بالعلم ، وكذلك قال في قصة يوسف :

﴿ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ، نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ ، وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾ (٣) .

وقد تبين أن جميع المجتهدين إنما قالوا بعلم ، واتبعوا العلم ، وإن « الفقه » من أجل العلوم ، وأنهم ليسوا من الذين لا يتبعون إلا الظن ، لكن بعضهم قد يكون عنده علم ليس عند الآخر . إما بأن سمع ما لم يسمع الآخر ، وإما بأن فهم ما لم يفهم الآخر كما قال تعالى : -

﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفِثَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ (٤)

(١) سورة الأنعام آية رقم ٨٣

(٢) هو زيد بن أسلم العدوي العمري ، مولاهم أبو أسامة ، فقيه مفسر من أهل المدينة ، كان مع عمر بن عبد العزيز أيام خلافته واستقدمه الوليد بن يزيد في جماعة من فقهاء المدينة إلى دمشق مستفتياً في أمر ، وكان ثقة كثير الحديث له حلقة في المسجد النبوي ، وله كتاب في التفسير توفي عام ١٣٦ هـ [راجع تذكرة الحفاظ ١ : ١٢٤ وتهذيب التهذيب ٣ : ٣٩٥]

(٣) سورة يوسف آية رقم ٧٦

(٤) سورة الأنبياء آية رقم ٧٨ - ٧٩ .

وهذه حال أهل الاجتهاد والنظر والاستدلال في الأصول والفروع ولم يفرق أحد من السلف والأئمة بين أصول وفروع .

بل جعل الدين « قسمين » أصولاً ، وفروعاً لم يكن معروفاً في الصحابة والتابعين ، ولم يقل أحد من السلف والصحابة والتابعين أن المجتهد الذي استفرغ وسعه في طلب الحق يأثم لا في الأصول ولا في الفروع ، ولكن هذا التفريق ظهر من جهة المعتزلة وأدخله في أصول الفقه من نقل ذلك عنهم ، وحكوا عن عبيد الله بن الحسن العنبري (١) أنه قال : كل مجتهد مصيب ومراده أنه لا يأثم . وهذا قول عامة الأئمة كأبي حنيفة والشافعي وغيرهما .

« القصد من هجر أهل البدع ورد شهادتهم »

ولهذا يقبلون شهادة أهل الأهواء ويصلون خلفهم ، ومن ردها - كمالك وأحمد - فليس ذلك مستلزماً لإثمهما ، لكن المقصود إنكار المنكر وهجر من أظهر البدعة ، فإذا هجر ولم يصل خلفه ولم تقبل شهادته كان ذلك منعا له من إظهار البدعة ، ولهذا فرق أحمد وغيره بين الداعية للبدعة المظهر لها وغيره ، وكذلك قال الخرقى (٢) : ومن صلى خلف من يجهر ببدعة أو منكر أعاد ، وبسط هذا له موضع آخر .

(١) هو عبيد الله بن الحسن بن الحصين العنبري ، من تميم : قاض ، من الفقهاء العلماء بالحديث من أهل البصرة ، قال ابن جبان من ساداتها فقهاً وعلماً ولي قضاءها سنة ١٥٧ هـ وعزل سنة ١٦٦ وتوفي فيها عام ١٦٨ هـ [راجع تهذيب التهذيب ٧ : ٧ وذيل المذيل ١٠٦ ورغبة الأمل ٤ : ١٦٥]

(٢) هو عمر بن الحسين بن عبد الله الخرقى ، أبو القاسم ، فقيه حنبلي من أهل بغداد ، رحل عنها لما ظهر فيها سب الصحابة ، نسبته إلى بيع الخرق ، ووفاته بدمشق ، له تصانيف احترقت ، وبقي منها « المختصر » في الفقه يعرف بمختصر الخرقى توفي عام ٣٣٤ هـ [راجع وفيات الأعيان ١ : ٣٧٩ ومفتاح السعادة ١ : ٤٣٨ ، والنجوم الزاهرة ٣ : ١٧٨]

« عمدة من فرق بين مجتهدى الأصول والفروع »

والذين فرقوا بين الأصول والفروع لم يذكروا ضابطا يميز بين النوعين ، بل تارة يقولون : هذا قطعي وهذا ظني ، وكثير من مسائل الأحكام قطعي ، وكثير من مسائل الأصول ظني عند بعض الناس ، فإن كون الشيء قطعياً وظنيا أمر اضافي ، وتارة يقولون : الأصول هي العمليات الخبريات والفروع العمليات ، وكثير من العمليات من جحدها كفر ، كوجوب الصلاة والزكاة ، والصيام والحج ، وتارة يقولون : هذه عقليات وهذه سمعيات ، وإذا كانت عقليات لم يلزم تكفير المخطئ فإن الكفر حكم شرعي يتعلق بالشرع ، وقد بسط هذا في غير هذا الموضع . وإذا تدبر الانسان تنازع الناس وجد عند كل طائفة من العلم ما ليس عند الأخرى ، كما في مسائل الأحكام ، مثال ذلك ما تقدم في الأصول الخمسة : التوحيد ، والعدل ، والمنزلة بين المنزلتين ^(١) ، ومسائل الأسماء والأحكام وانفاذ الوعيد ، وهي التي توالي المعتزلة من وافقهم عليها ويتبرأون ممن خالفهم فيها ، وقد قدمنا أنهم قصدوا توحيد الرب وإثبات عدله وحكمته ورحمته وصدقه ، وطاعة أمره لكن غلطوا في كل واحدة من هذه الأمور كما تقدم .

وكذلك الذين ناقضوهم من الجهمية ومن سلك مسلكهم ، كأبي الحسن الأشعري ^(٢) وأصحابه - فإنهم ناقضوهم في الأصول الخمسة ، وكان عندهم علم ليس عند أولئك ، وكان عند أولئك علم ليس عند هؤلاء ، وكل من الطائفتين لم تحط علما بما في الكتاب والسنة من بيان هذه الأمور بل علموا بعضها وجهلوا بعضا ، فإن هؤلاء المجبرة هم في الحقيقة لا يشبثون لله عدلا ولا حكمة ، ولا رحمة ولا صدقا .

(١) تكلمنا عن المنزلة بين المنزلتين في هذا الجزء في كلمة وافية بهذا الموضوع .

(٢) سبق الترجمة له في هذا الجزء .

فأولئك قصدوا إثبات هذه الأمور ، أما العدل فعندهم كل ممكن فهو عدل ، والظلم عندهم هو الممتنع ، فلا يكون ثم عدل يقصد فعله وظلم يقصد تركه ، ولهذا يجوزون عليه فعل كل شيء وإن كان قبيحا ، ويقولون : القبيح هو ما نهى عنه ، وهو لا ناهي له ، ويجوزون الأمر بكل شيء وإن كان منكرا وشركا . والنهي عن كل شيء وإن كان توحيدا ومعروفا ، فلا ضابط عندهم للفعل ، فلهذا ألزموهم جواز إظهار المعجزات على يد الكاذب ، ولم يكن لهم عن ذلك جواب صحيح . ولم يذكروا فرقا بين المعجزات وغيرها ، ولا ما به يعلم صدق النبي ﷺ إلا إذا نقضوا أصلهم ، وقد قال الله تعالى : -

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ (١)

وعندهم هذا لا فائدة فيه ، فليس في الممكن قسط وجور ، حتى يكون قائما بهذا دون هذا ، وقد بسط هذا في غير هذا الموضع . وكذلك « الحكمة » عندهم لا يفعل لحكمة ، وقد فسروا « الحكمة » إما بالعلم ، وإما بالقدرة ، وإما بالارادة ، ومعلوم أن القادر قد يكون حكيما ويكون غير حكيم ، وكذلك المرید قد تكون إرادته حكمة وقد تكون سفها ، والعلم يطابق المعلوم سواء كان حكمة أو سفها ، فليس عندهم في نفس الأمر أن الله حكيم .

(١) سورة آل عمران آية رقم ١٨ .

قال سعيد بن جبیر كان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً ، فلما نزلت هذه الآية ، خررن سجداً . وقال الكلبي : لما ظهر رسول الله ﷺ بالمدينة ، قدم عليه حيران من أحبار أهل الشام ، فلما أبصروا المدينة قال أحدهما للآخر : ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي الذي يخرج في آخر الزمان . فلما دخلا على النبي ﷺ ، عرفاه بالصفة والنعت . فقالا له : أنت محمد ؟ قال : نعم . قالا : وأنت أحمد ؟ قال : نعم . قالا : نسألك عن شهادة ، فإن أنت أخبرتنا بها ، آمنا بك وصدقناك . فقال لهما رسول الله ﷺ : سلاني . فقالا : أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله . فأنزل الله صلى نبيه ﷺ ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ [راجع تفسير القرطبي ٤ : ٤٠]

وكذلك « الرحمة » ما عندهم في نفس الأمر إلا إرادة ترجيح أحد المثلين بلا مرجح نسبتها الى نفس العباد وضررهم سواء ، فليس عندهم في نفس الأمر رحمة ولا محبة أيضا .

وقد بسط هذا في غير هذا الموضوع ، وبين تناقضهم في الصفات والأفعال ، حيث أثبتوا الإرادة مع نفي المحبة والرضا ، ومع نفي الحكمة وبين تناقضهم وتناقض كل من أثبت بعض الصفات دون بعض . وإن المتفلسفة نفاة الإرادة أعظم تناقضا منهم ، فإن الرازي ذكر في المطالب العالية (١) « مسألة الإرادة » ورجح فيها نفي الإرادة لأنه لم يمكنه أن يجيب على حجة المتفلسفة على أصول أصحابه الجهمية والمعتزلة ففر إليهم ، وكذلك في غير هذا من المسائل فهو تارة يرجح قوله قول المتفلسفة ، وتارة يرجح قول المتكلمة ، وتارة يحار ويقف ، واعترف في آخر عمره بأن طريق هؤلاء وهؤلاء لا تشفي غليلاً ولا تروي غليلاً .

وقال : قد تأملت الطرق الكلامية ، والمناهج الفلسفية ، فما رأيتها تشفي غليلاً ، ولا تروي غليلاً ، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن ، اقرأ في الإثبات :

﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ (٢)

﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ (٣)

(١) كتاب المطالب العالية - في علم الكلام للإمام فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة ٦٠٦ هـ ست وستمائة وشرحه عبد الرحمن المعروف بجلي زادة . [راجع كشف الظنون ٢ :

[١٧١٤

(٢) سورة طه آية رقم ٥

(٣) سورة فاطر آية رقم ١٠ .

واقراً في النفي : -

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ ^(١) ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾ ^(٢)

ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي .

فقد تبين أنهم لا يثبتون عدل الرب ولا حكمته ولا رحمته ، وكذلك الصدق فإنهم لما أرادوا أن يقيموا الدليل على أن الله صادق تعذر ذلك عليهم ، فقالوا : الصدق في الكلام النفساني واجب ، لأنه يعلم الأمور ومن يعلم يمتنع أن يقوم في نفسه خبر بخلاف علمه ، وعلى هذا اعتمد الغزالي وغيره .

فقليل لهم : هذا ضعيف لوجهين :

« أحدهما » الصدق في ذلك المعنى لا ينفع إن لم يثبت الصدق في العبارات الدالة عليه ، ويميز بين الأفعال عندهم .

« الثاني » إنهم أثبتوا الخبر النفساني فإن الإنسان يخبرك بالكذب ، فيقوم في نفسه معنى ليس هو العلم ، وهو معنى الخبر ، فهذا يقتضي أنهم يقولون : إن العالم قد يقوم في نفسه خبر بخلاف علمه ، والرازي لما ذكر مسألة أنه لا يجوز أن يتكلم بكلام ولا يعني به شيئاً خلافاً للحشوية ^(٣) . قيل له : هل قال أحد من طوائف الأمة أن الله لا يعني بكلامه شيئاً ؟ . وإنما النزاع هل يتكلم بما لا يفهم العباد معناه . وقيل له : هب أن في هذا نزاعاً

(١) سورة الشورى آية رقم ١١ .

(٢) سورة طه آية رقم ١١٠ .

(٣) الحشوية : فرقة من فرق المعتزلة ، سمو كذلك نسبة إلى الحشو ويقصد به أسافل الناس ، كما يقصد به الزائد من الكلام . أي اللغو ذلك أن الحشوية ، أو أهل الحشو أخذوا بظواهر القرآن دون تبصر حتى وقعوا في الاعتقاد بالتجسيم . [راجع القاموس الاسلامي ج ٢

ص ١٠٢]

فهو لم يقم دليلاً على امتناع ذلك . بل قال هذا عيب أو نقص والله منزّه عنه . فقليل له : إما أن يريد المعنى القائم بالذات أو العبارات المخلوقة . أما الأول فلا يجوز إرادته هنا . لأن المسألة هي فيمن يتكلم بالحروف المنظومة ، ولا يعني به شيئاً وذلك القائم بالذات هو نفس المعنى ، وإن أردت الحروف - وهو مراده - فتلك عندك مخلوقة ، ويجوز عندك أن يخلق كل شيء ليس منزّها عن فعل من الأفعال ، والعيب عندك هو ما لا تريده ، فهذا ممتنع .

فتبين أنه ليس لهم حجة لا على صدقه ، ولا على تنزيهه عن العيب في خطابه ، فإن ذلك إنما يكون ممن ينزّهه عن بعض الأفعال ، وتبين بذلك أنهم لا يشبتون عدله ولا حكمته ، ولا رحمته ولا صدقه ، والمعتزلة قصدتهم إثبات هذه الأمور ، ولهذا يذكرونها في خطبة الصفات ، كما يذكرها أبو الحسن البصري وغيره ، كما ذكر في أول صور الأدلة خطبة مضمونها . أن الله واحد عدل .

﴿ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾^(١) . و ﴿ أَنَّهُ بِالنَّاسِ لِرُؤُوفٍ رَحِيمٌ ﴾^(٢)

وأظن فيها إثبات صدقه ، ولهذا يكفرون من يجوزه ، أو يكذبه ، أو يسفهه ، أو يشبهه ، ولكن قد غلطوا في مواضع كثيرة - كما قد نبه على هذا في غير موضع فكلّا الطائفتين معها حق وباطل ، ولم يستوعب الحق إلا من اتبع المهاجرين والأنصار ، وآمن بما جاء به الرسول كله على وجهه لم يؤمن ببعض ويكفر ببعض ، وهؤلاء هم أهل الرحمة الذين لا يختلفون ، بخلاف أولئك المختلفين . قال تعالى :

(١) سورة يونس آية رقم ٤٤

(٢) الآية ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لِرُؤُوفٍ رَحِيمٌ ﴾ الحج آية رقم ٦٥ وسورة البقرة آية رقم ١٤٣ .

﴿لَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ (١)

(١) سورة هود آية رقم ١١٨ ، ١١٩ .

قيل الإشارة في الآية بذلك للاختلاف والرحمة ، وقد يشار بذلك الى شيئين متضادين كقوله تعالى : « لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك » . ولم يقل بين ذنبك ولا تينك وقال : والذين إذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ، وقال : « ولا تجهروا بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا » . وكذلك قوله : « قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا » .

فصل

مناقشة نفاة الصفات والمثبتين لبعضها وقضية نداء موسى عليه السلام

والجهمية والمعتزلة مشتركون في نفس الصفات ، وابن كلاب ومن تبعه - كالأشعري وأبي العباس القلانسي ومن تبعهم - أثبتوا الصفات : لكن لم يثبتوا الصفات الاختيارية مثل كونه يتكلم بمشيئته ، ومثل كون فعله الاختياري يقوم بذاته ، ومثل كونه يحب ويرضى عن المؤمنين بعد إيمانهم ، ويغضب ويبغض الكافرين بعد كفرهم ، ومثل كونه يرى أفعال العباد بعد أن يعملوها كما قال تعالى :

﴿ وَقُلْ اَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١)

فأثبت رؤية مستقبلية ، وكذلك قوله تعالى :-

﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ (٢)

ومثل كونه نادى موسى حين أتى . لم يناده قبل ذلك بنداء قام بذاته ، فإن المعتزلة والجهمية يقولون : خلق نداء في الهواء ، والكلابية والسالمية يقولون : النداء قام بذاته وهو قديم : لكن سمعه موسى ، فاستجدوا سماع

(١) سورة التوبة آية رقم ١٠٥ .

(٢) سورة يونس آية رقم ١٤

موسى ، وإلا فما زال عندهم مناديا . والقرآن والأحاديث وأقوال السلف والأئمة كلها تخالف هذا وهذا ، وتبين أنه ناداه حين جاء ، وأنه يتكلم بمشيئته في وقت بكلام معين كما قال :

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ، ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ (١)

وقال تعالى : -

﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٢)

والقرآن فيه مثنون من الآيات تدل على هذا الأصل ، وأما الأحاديث فلا تحصى ، وهذا قول أئمة السنة والسلف وجمهور العقلاء ، ولهذا قال عبد الله ابن المبارك (٣) والإمام أحمد بن حنبل (٤) وغيرهما : لم يزل متكلماً إذا شاء وكيف شاء ، وهذا قول عامة أهل السنة ، فلهذا اتفقوا على أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق ، ولم نعرف عن أحد من السلف أنه قال : هو قديم لم يزل ، والذين قالوا من المتأخرين : هو قديم كثير منهم من لم يتصور المراد ، بل منهم من يقول : هو قديم في علمه ، ومنهم من يقول : قديم أي متقدم

(١) سورة الأعراف آية رقم ١١ .

(٢) سورة آل عمران آية رقم ٥٩ .

(٣) سبق الترجمة له قريباً في هذا الجزء .

(٤) هو أحمد بن محمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني الوائلي إمام المذهب الحنبلي وأحد الأئمة الأربعة ، أصله من مرو ، وكان أبوه والي سرخس ، ولد ببغداد عام ١٦٤ هـ فنشأ متكباً على طلب العلم ، وسافر في سبيله أسفاراً كثيرة ، وصنف المسند وله كتب في التاريخ ، والناسخ والمنسوخ ، والرد على من ادعى التناسخ في القرآن ، والتفسير ، وفصائل الصحابة ، والمناسك والزهد ، وغير ذلك كثير توفي عام ٢٤١ هـ .

[راجع ابن عساكر ٢ : ٢٨ وحلية ٩ : ١٦١ والجمع ٥ ، وصفة الصفوة ٢ : ١٩٠ وابن خلكان ١ : ١٧ وتاريخ بغداد ٤ : ٤١٢ والبداية والنهاية ١٠ - ٣٢٥ - ٣٤٣ ودائرة المعارف الإسلامية ١ : ٤٩١ - ٤٩٦]

الوجود ، متقدم على ذات زمان المبعث ؛ لا أنه أزل لم يزل ، ومنهم من يقول بل مرادنا بقديم أنه غير مخلوق ، وقد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع .

والمقصود هنا « أنه على هذا الأصل إذا خلق المخلوقات رآها وسمع أصوات عباده ، وكان ذلك بمشيئته وقدرته ، إذ كان خلقه لهم بمشيئته وقدرته ، وبذلك صاروا يرون ويسمع كلامهم وقد جاء في القرآن والسنة في غير موضع أنه يخصص بالنظر والاستماع بعض المخلوقات كقوله :

« ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ، ولا يزكيهم ، ولهم عذاب أليم : ملك كذاب ، وشيخ زان ، وعائل مستكبر » (١) .

وكذلك في « الاستماع » قال تعالى :

﴿ وَأَذِّنْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴾ (٢) أي استمعت

وقال النبي ﷺ « ما أذن الله لشيء كإذنه لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن يجهر به » (٣) وقال « لله أشد أذنا إلى صاحب القرآن من صاحب القينة إلى قيته » (٤) فهذا تخصيص بالإذن وهو الاستماع لبعض الأصوات دون بعض .

(١) الحديث رواه الامام مسلم في كتاب الايمان ٤٦ باب وبيان الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم ١٧٢ (١٠٧) حدثنا وكيع وأبو معاوية عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - ﷺ وذكره . وأخرجه الامام الترمذي في الجنة ٢٥ والنسائي في الزكاة ٧٥ ، ٧٧ والامام أحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٤٣٣ ، ٤٨٠ ، ٥ : ١٥٣ (حلي)

(٢) سورة الانشقاق آية رقم ٢ و ٥ .

(٣) الحديث أخرجه الامام مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها ٣٤ باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن ٢٣٣ حدثنا عبد العزيز بن محمد ، حدثنا يزيد (وهو ابن الهاد) عن محمد بن ابراهيم ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله - ﷺ - يقول : وذكره .

(٤) الحديث أخرجه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ١٧٦ باب في حسن الصوت بالقرآن =

وكذلك « سمع الإجابة » كقوله : -

﴿ سمع الله لمن حمده ﴾ ^(١) وقول الخليل ﴿ إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ ^(٢) وقوله ﴿ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴾ ^(٣) يقتضي التخصيص بهذا السمع فهذا التخصيص ثابت في الكتاب والسنة ، وهو تخصيص بمعنى يقوم بذاته بمشيئته وقدرته - كما تقدم - وعند النفاة هو تخصيص بأمر مخلوق منفصل ، لا بمعنى يقوم بذاته ، وتخصيص من يحب بالنظر والاستماع المذكور يقتضي أن هذا النوع متنفذ عن غيرهم .

لكن مع هذا هل يقال : إن نفس الرؤية والسمع الذي هو مطلق الإدراك هو من لوازم ذاته فلا يمكن وجود مسموع ومرئي إلا وقد تعلق به كالعلم ؟ أو يقال : إنه أيضا بمشيئته وقدرته فيمكنه أن لا ينظر الى بعض المخلوقات ؟ هذا فيه قولان : والأول قول من لا يجعل ذلك متعلقا بمشيئته وقدرته ، وأما الذين يجعلونه متعلقا بمشيئته وقدرته فقد يقولون : متى وجد المرئي والمسموع وجب تعلق الإدراك به .

والقول الثاني : إن جنس السمع والرؤية يتعلق بمشيئته وقدرته فيمكن أن لا ينظر الى شيء من المخلوقات ، وهذا هو المأثور عن طائفة من السلف ، كما روى ابن أبي حاتم عن أبي عمران الجوني قال : ما نظر الله الى شيء من خلقه إلا رحمه ، ولكنه قضى أن لا ينظر اليهم . وقد يقال :

= ١٣٤٠ ثنا الوليد بن مسلم ثنا الأوزاعي « ثنا إسماعيل بن عبيد الله عن ميسرة مولى فضالة عن

فضالة بن عبيد ، قال : قال رسول الله - ﷺ - وذكره .

(١) كلمة يقولها المسلم إذا رفع رأسه من الركوع .

(٢) سورة آل عمران آية رقم ٣٨ .

(٣) سورة سبأ وقد جاءت هذه الآية محرفة حيث ذكرت في الأصل (إن ربي سميع قريب) آية ٥٠

أما آية هود رقم ٦١ فهي كالآتي « إن ربي قريب مجيب » .

هذا مثل الذكر والنسيان . فإن الله تعالى قال : ﴿ فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ ^(١) .

وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : يقول الله تعالى : - « أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه ، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم ، وإن تقرب إلي شبرا تقربت إليه ذراعا ، وإن تقرب إلي ذراعا تقربت إليه باعا . وإن أتاني يمشي أتيته هرولة » ^(٢) فهذا الذكر يختص بمن ذكره ، فمن لا يذكره لا يحصل له هذا الذكر ، ومن آمن به وأطاعه ذكره برحمته ، ومن أعرض عن الذكر الذي أنزله أعرض عنه كما قال :

﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً ، وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ، قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيراً ؟ قَالَ : كَذَلِكَ أَتَتْكَ

(١) سورة البقرة آية رقم ١٥٢ وقد جاءت الآية في المطبوعة محرفة حيث ذكرت (أذكروني) بدون الفاء .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد ١٥ باب قول الله تعالى ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ وقوله : ﴿ تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك ﴾ ٧٤٠٥ - حدثنا الأعمش ، سمعت أبا صالح عن أبي هريرة - رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ - يقول الله تعالى وذكره . وأخرجه الامام مسلم - في كتاب التوبة ^(١) باب في الخض على التوبة والفرح بها ١ - (٢٦٧٥) حدثنا حفص بن ميسرة ، حدثني زيد بن أسلم عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله - ﷺ - أنه قال « قال الله عز وجل : وذكره .

وأخرجه الترمذي في الدعاء ١٣٢ باب في حسن الظن بالله عز وجل ٣٦٠٣ بسنده عن أبي هريرة - قال : قال رسول الله - ﷺ - يقول الله عز وجل : وذكره .

قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . ويروى عن الأعمش في تفسير هذا الحديث من تقرب مني شبرا تقربت منذ ذراعاً يعني بالمغفرة والرحمة وهكذا فسر أهل العلم هذا الحديث قالوا : إنما معناه يقول : إذا تقرب إلي العبد بطاعتي وما أمرت أسرع اليه بمغفرتي ورحمتي .

وأخرجه الامام احمد في المسند ٢ : ٢٥١ ، ٤١٣ ، ٤٨٠ ، ٤٨٢ ، ٥٠٠ ، ٥٠٩ ، ٥٢٤ ، ٥٣٥ ، ٣ : ٤٠ ، ١٢٢ ، ١٢٧ ، ١٣٠ ، ١٣٨ ، ٢٧٢ ، ٢٨٣ ، ٥ : ١٥٣ ، ١٦٩ (حلي)

آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا ، وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿١﴾ .

ومثل قوله :

﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ ، وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ (٢) وقد فسروا هذا النسيان بأنه وهذا النسيان ضد ذلك الذكر وفي الصحيح في حديث الكافر يحاسبه قال « أفظنت أنك ملاقي ؟ قال : لا . قال : فاليوم أنساك كما نسيته » (٣) فهذا يقتضي أنه لا يذكره كما يذكر أهل طاعته ، هو متعلق بمشيئته وقدرته أيضاً ، وهو سبحانه قد خلق هذا العبد وعلم ما سيعمله قبل أن يعمل ، ولما عمل علم ما عمل ورأى عمله ، فهذا النسيان لا يناقض ما علمه سبحانه من حال هذا .

(١) سورة طه آية رقم ١٢٤ .

(٢) سورة التوبة آية رقم ٦٧ .

(٣) هذا جزء من حديث طويل أخرجه الامام مسلم في كتاب الزهد والرقائق ١٦ (٢٩٦٨) حدثنا سفيان عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال : قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة . . ؟ قال : هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست في سحابة ؟ . قالوا : لا . قال : فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابه . . ؟ قالوا : لا . قال فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم الا كما تضارون في رؤية أحدهما قال : فيلقى العبد فيقول : أي فل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك ، وأسخر لك الخيل والابل وأدرك ترأس وتربع فيقول : بلى قال : فيقول : أفظنت أنك ملاقي فيقول : لا فيقول فإني أنساك كما نسيته الخ .

وأخرجه الترمذي في الإقامة ٦ .

فصل

جماع الفرقان اتباع ما أنزل من الرحمن

جماع « الفرقان » بين الحق والباطل ، والهدى والضلال ، والرشاد والغى ، وطريق السعادة والنجاة ، وطريق الشقاوة والهلاك ، أن يجعل ما بعث الله به رسله وأنزل به كتبه هو الحق الذي يجب اتباعه ، وبه يحصل الفرقان والهدى والعلم والايمان ، فيصدق بأنه حق وصدق ، وما سواه من كلام سائر الناس يعرض عليه ، فإن وافقه فهو حق ، وإن خالفه فهو باطل ، وإن لم يعلم هل وافقه أو خالفه لكون ذلك الكلام مجملا لا يعرف مراد صاحبه ، أو قد عرف مراده ولكن لم يعرف هل جاء الرسول بتصديقه ، أو تكذيبه ، فإنه يمسك فلا يتكلم إلا بعلم .

والعلم ما قام عليه الدليل ، والنافع منه ما جاء به الرسول ، وقد يكون علم من غير الرسول ، لكن في أمور « دنيوية » مثل الطب والحساب ، والفلاحة والتجارة . وأما الأمور « الالهية » والمعارف الدينية « فهذه العلم فيها مأخذه عن الرسول ، فالرسول أعلم الخلق بها ، وأرغبهم في تعريف الخلق بها ، وأقدرهم على بيانها وتعريفها ، فهو فوق كل أحد في العلم والقدرة والإرادة ، وهذه الثلاثة بها يتم المقصود ، ومن سوى الرسول إما أن يكون في علمه بها نقص أو فساد ، وإما أن لا يكون له إرادة فيما علمه من ذلك ، فلم يبينه إما لرغبة وإما لرهبة وإما لغرض آخر ، وإما أن يكون بيانه ناقصا ليس بيانه البيان عما عرفه الجنان . وبيان الرسول على وجهين :

تارة يبين « الأدلة العقلية » الدالة عليها ، والقرآن مملوء من الأدلة العقلية والبراهين اليقينية على المعارف الإلهية والمطالب الدينية . وتارة يخبر بها خبرا مجردا لما قد أقامه من الآيات البينات ، والدلائل اليقينية على أنه رسول الله المبلغ عن الله ، وأنه لا يقول عليه إلا الحق ، وأن الله شهد له بذلك ، وأعلم عباده وأخبرهم أنه صادق مصدوق فيما بلغه عنه ، والأدلة التي بها نعلم أنه رسول الله كثيرة متنوعة ، وهي أدلة عقلية ، تعلم صحتها بالعقل ، وهي أيضا شرعية سمعية ، لكن الرسول بينها ودل عليها وأرشد إليها ، وجميع طوائف النظار متفقون على أن القرآن اشتمل على الأدلة العقلية في المطالب الدينية ، وهم يذكرون ذلك في كتبهم الأصولية ، وفي كتب التفسير ، وعامة النظار أيضا يحتجون بالأدلة السمعية الخبرية المجردة في المطالب الدينية ، فإنه إذا ثبت صدق الرسول وجب تصديقه فيما يخبر به .

أقسام العلوم عند ابن تيمية

« والعلوم ثلاثة أقسام » منها ما لا يعلم إلا بالأدلة العقلية ، وأحسن الأدلة العقلية التي بينها القرآن وأرشد إليها الرسول ، فينبغي أن يعرف أن أجل الأدلة العقلية وأكملها وأفضلها مأخوذ عن الرسول ، فإن من الناس من يذهل عن هذا ، فمنهم من يقدر في الدلائل العقلية مطلقا لأنه قد صار في ذهنه أنها هي الكلام المتبدع الذي أحدثه من أحدثه من المتكلمين ، ومنهم من يعرض عن تدبر القرآن وطلب الدلائل اليقينية العقلية منه ، لأنه قد صار في ذهنه أن القرآن إنما يدل بطريق الخبر فقط ، فلا بد أن يعلم بالعقل قبل ذلك ثبوت النبوة وصدق الخبر ، حتى يستدل بعد ذلك بخبر من ثبت بالعقل صدقه ، ومنها ما لا يعلمه غير الأنبياء إلا بخبر الأنبياء ، وخبرهم المجرد هو دليل سمعي ، مثل تفاصيل ما أخبروا به من الأمور الإلهية ، والملائكة والعرش ، والجنة والنار ، وتفاصيل ما يؤمر به وينهى عنه .

فأما نفس إثبات الصانع ووحدانيته ، وعلمه وقدرته ، ومشيتته وحكمته ،

ورحمته ونحو ذلك فهذا لا يعلم بالأدلة العقلية ، وإن كانت الأدلة والآيات التي يأتي بها الأنبياء هي أكمل الأدلة العقلية لكن معرفة هذه ليست مقصورة على الخبر المجرد ، وإن كانت أخبار الأنبياء المجردة تفيد العلم اليقيني أيضاً ، فيعلم بالأدلة العقلية التي أرشدوا إليها ، ويعلم بمجرد خبرهم لما علم صدقهم بالأدلة والآيات والبراهين التي دلت على صدقهم .

وقد تنازع الناس في « العلم بالمعاد ، وبحسن الأفعال وقبحها » فأكثر الناس يقولون : إنه يعلم بالعقل مع السمع ، والقائلون بأن العقل يعلم به الحسن والقبح أكثر من القائلين بأن المعاد يعلم بالعقل ، قال أبو الخطاب : هو قول أكثر الفقهاء والمتكلمين ، ومنهم من يقول : المعاد والحسن والقبح لا يعلم الا بمجرد الخبر ، وهو قول الأشعري وأصحابه ومن وافقهم من أتباع الأئمة كالقاضي أبي يعلى ، وأبي المعالي الجويني ، وأبي الوليد الباجي وغيرهم ، وكلهم متفقون على أن من العلوم ما يعلم بالعقل والسمع الذي هو مجرد الخبر ، مثل كون أفعال العباد ^(١) مخلوقة لله أو غير مخلوقة ، وكون رؤيته ممكنة أو ممتنعة ونحو ذلك ^(٢) .

« الأشعرية يثبتون الصفات الخيرية »

وكتب أصول الدين لجميع الطوائف مملوءة بالاحتجاج بالأدلة السمعية الخيرية ، لكن الرازي طعن في ذلك في « المطالب العالية » قال : لأن الاستدلال بالسمع مشروط بأن لا يعارضه قاطع عقلي ، فإذا عارضه العقلي وجب تقديمه عليه ، قال : والعلم بانتفاء المعارض العقلي متعذر ، وهو إنما

(١) للامام البخاري صاحب الصحيح - كتاب يسمى « خلق أفعال العباد » وضع هذه القضية في ميزانها الصحيح ورد فيه على أصحاب الأهواء والمضللين . وقد قمنا بتحقيق هذا الكتاب - وطبعته دار عكاظ بجدة « المملكة العربية السعودية » .

(٢) راجع هذا الشأن رؤية الله سبحانه وتعالى في كتاب شرح المقاصد لسعد الدين التفتازاني بتحقيقنا طبع « المكتبات الأزهرية » بالقاهرة .

يثبت بالسمع ما علم بالاضطرار أن الرسول أخبر به كالمعاد ، وقد يظن أن هذه طريقة أئمة الواقفة في الوعيد ، كالأشعري ، والقاضي أبي بكر وغيرهما ، وليس كذلك ، فإن هؤلاء إنما وقفوا في أخبار الوعيد خاصة ، لأن العموم عندهم لا يفيد القطع ، أو لأنهم لا يقولون بصيغ العموم ، وقد تعارضت عندهم الأدلة ، وإلا فهم يثبتون الصفات الخيرية لله ، كالوجه واليد بمجرد السمع والخبر ، ولم يختلف قول الأشعري في ذلك ، وهو قول أئمة أصحابه ، لكن أبو المعالي وأتباعه لا يثبتون الصفات الخيرية ، بل فيهم من ينفىها ومنهم من يقف فيها كالرازي والآمدي ^(١) ؛ فيمكن أن يقال : قول الأشعري ينتزع من قول هؤلاء بأن يقال : لا يعرف أنهم اعتمدوا في الأصول على دليل سمعي ، لكن يقال : المعاد يحتجون عليه بالقرآن والأحاديث ، ولكن الرازي هو الذي سلك فيه طريق العلم الضروري أن الرسول جاء به .

وفي « الحقيقة » فجميع الأدلة اليقينية توجب علما ضروريا ، والأدلة السمعية الخيرية توجب علما ضروريا بأخبار الرسول ، لكن منها ما تكثر أدلته كخبر الأخبار المتواترة ، ويحصل به علم ضروري من غير تعيين دليل ، وقد يعين الأدلة ويستدل بها ، وبسط هذا له موضع آخر . و« المقصود هنا » أنه يؤخذ من الرسول العلوم الإلهية الدينية سمعيها وعقليها ، ويجعل ما جاء به هو الأصول لدلالة الأدلة اليقينية البرهانية على أن ما قاله حق جملة وتفصيلا ، فدلائل النبوة عامتها تدل على ذلك جملة ، وتفصيل الأدلة العقلية الموجودة في القرآن والحديث تدل على ذلك تفصيلا .

وأيضاً فإن الأنبياء والرسل إنما بعثوا بتعريف هذا ، فهم أعلم الناس به وأحقهم بقيامه وأولاهم بالحق فيه .

وأيضاً فمن جرب ما يقولونه ويقولوه غيرهم وجد الصواب معهم ،

(١) سبق الترجمة له في كلمة وافية في هذا الجزء .

والخطأ مع مخالفهم ، كما قال الرازي - مع أنه من أعظم الناس طعننا في الأدلة السمعية ، حتى ابتدع قولاً ما عرف به قائل مشهور غيره ، وهو أنها لا تفيد اليقين ، ومع هذا فإنه يقول - لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية ، فما رأيته تشفي غليلاً ، ولا تروي غليلاً ، ووجدت أقرب الطرق طريقة القرآن ، أقرأ في الإثبات :

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ ^(١) ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ^(٢)

واقراً في النفي :

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ^(٣) ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾ ^(٤)

قال : ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي .

وأيضاً فمن اعتبر ما عند الطوائف الذين لم يعتصموا بتعليم الأنبياء وارشادهم وأخبارهم وجدهم كلهم حائرين ، ضالين شاكين مرتابين ، أو جاهلين جهلاً مركباً ، فهم لا يخرجون عن المثلين اللذين في القرآن :

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً ، حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً . وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ . أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ

(١) سورة فاطر آية رقم ١٠ .

(٢) سورة طه آية رقم ٥ .

(٣) سورة الشورى آية رقم ١١ .

(٤) سورة طه آية رقم ١١٠ .

بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ . إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا
فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴿١﴾

والله أعلم

(١) سورة النور آية رقم ٣٩ - ٤٠ .

قالوا : نزلت هذه الآية في شيبة بن ربيعة بن عبد شمس ، كان يترهب متلمساً للدين فلما
خرج - ﷺ - كفر .

والسراب : ما يرى نصف النهار في اشتداد الحر كالماء في المفاوز يلتصق بالأرض ، والآل الذي
يكون ضحا كالماء إلا أنه يرتفع عن الأرض حتى يصير كأنه بين الأرض والسماء ، وسمي
السراب سراباً لأنه يسرب أي يجري كالماء ، ويقال سرب الفحل أي مضى وسار في الأرض
ويسمى الآل أيضاً ، ولا يكون إلا في البرية والحر فيغتر به العطشان قال الشاعر :

فكنت كمهريق الذي في سقائه لرقراق آل فوق رابية صلدا

وقال آخر :

فلما كففتا الحرب كانت عهدهم كلمع سراب بالفلا متألق

وقال امرؤ القيس :

ألم انضى المطي بكل خرق أمق الطول لماع السراب
والقيعة جمع القاع ، مثل جيرة وجار قاله الهروي ، وقال أبو عبيدة ، قيعة وقاع واحد ، حكاه
النحاس ، والقاع ما انسط من الأرض واتسع ، ولم يكن فيه نبت ، وفيه يكون للسراب ،
وأصل القاع الموضع المنخفض الذي يستقر فيه الماء وجمعه قيعان قاله الجوهري والقاع المستوي
من الأرض والجمع أقوع وأقواع وقيعان .

فصل أهل الضلال هم أهل البدع والشبهات

وأهل الضلال الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ، هم كما قال مجاهد : أهل البدع والشبهات : يتمسكون بما هو بدعة في الشرع ومشتبه في العقل ، كما قال فيهم الإمام أحمد قال : هم مختلفون في الكتاب ، مخالفون للكتاب ، متفقون على مخالفة الكتاب ، يحتجون بالمشابهة من الكلام ، ويضلون الناس بما يشبهون عليهم .

والمفترقة من أهل الضلال تجعل لها ديناً وأصول دين قد ابتدعوه برأيهم ، ثم يعرضون على ذلك القرآن والحديث فإن وافقه احتجوا به اعتقاداً لا اعتماداً ، وإن خالفه فتارة يحرفون الكلم عن مواضعه ويتأولونه على غير تأويله وهذا فعل أئمتهم ، وتارة يعرضون عنه ، ويقولون : نفوض معناه إلى الله ، وهذا فعل عامتهم .

وعمدة الطائفتين في الباطن غير ما جاء به الرسول ، يجعلون أقوالهم البدعية محكمة يجب اتباعها واعتقاد موجبها ، والمخالف إما كافر وإما جاهل لا يعرف هذا الباب ، وليس له علم بالمعقول ولا بالأصول . ويجعلون كلام الله ورسوله الذي يخالفها من التشابه الذي لا يعرف معناه إلا الله ، أو لا يعرف معناه إلا الراسخون في العلم ، والراسخون عندهم من كان موافقاً لهم على ذلك القول ، وهؤلاء أضل ممن تمسك بما تشابه عليه من آيات الكتاب وترك المحكم ،

كالنصارى والخوارج ، وغيرهم ، إذ كان هؤلاء أخذوا بالمتشابه من كلام الله وجعلوه محكما ، وجعلوا المحكم متشابها .

وأما أولئك - كفاسة الصفات من الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة وغيرهم ، وكالفلاسفة - فيجعلون ما ابتدعوه هم برأيهم هو المحكم الذي يجب اتباعه ، وإن لم يكن معهم من الأنبياء والكتاب والسنة ما يوافقه ، ويجعلون ما جاءت به الأنبياء وإن كان صريحا قد يعلم معناه بالضرورة يجعلونه من المتشابه ، ولهذا كان هؤلاء أعظم مخالفة للأنبياء من جميع أهل البدع ، حتى قال يوسف ابن أسباط وعبد الله بن المبارك وغيرهما كطائفة من أصحاب أحمد : إن الجهمية نفاة الصفات خارجون عن الاثنتين وسبعين فرقة . قالوا : وأصولها أربعة : الشيعة والخوارج ، والمرجئة ، والقدرية .

« في المتشابهات قولان »

وقد ذكرنا في غير هذا الموضع أن في قوله تعالى :

﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ، وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ ^(١)

في المتشابهات قولان :

« أحدهما » : إنها آيات بعينها تتشابه على كل الناس .

و« الثاني » - وهو الصحيح - أن التشابه أمر نسبي ، فقد يتشابه عند هذا ما لا يتشابه عند غيره ، ولكن ثم آيات محكمات لا تشابه فيها على أحد ، وتلك المتشابهات إذا عرف معناها صارت غير متشابهة ، بل القول كله محكم ، كما قال :-

﴿ أَحْكِمْتَ آيَاتَهُ . ثُمَّ فَضَّلْتَ ﴾ ^(٢) .

(١) سورة آل عمران آية رقم ٧ .

(٢) سورة هود آية رقم ١ .

وهذا كقوله : « الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهات لا يعلمهن كثير من الناس » (١) وكذلك قولهم : -

﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾ (٢) .

وقد صنف أحمد كتابا في « الرد على الزنادقة والجهمية » فيما شكت فيه من متشابه القرآن ، وتأولوه على غير تأويله ، وفسر تلك الآيات كلها وذمهم على أنهم تأولوا ذلك المتشابه على غير تأويله ، وعامتها آيات معروفة قد تكلم العلماء في تفسيرها ، مثل الآيات التي سأل عنها نافع بن الأزرق ابن عباس قال الحسن البصري : ما أنزل الله آية إلا وهو يجب أن يعلم فيم أنزلت ، وماذا عني بها .

ومن قال من السلف إن المتشابه لا يعلم تأويله إلا الله فقد أصاب أيضا ، ومراده بالتأويل ما استأثر الله بعلمه ، مثل وقت الساعة ، ومجيء أسرارها ، ومثل كيفية نفسه ، وما أعده في الجنة لأولياؤه .

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب الإيمان ٣٩ باب فضل من استبرأ لدينه : حدثنا زكريا عن عامر ، قال سمعت النعمان بن بشير يقول : سمعت رسول الله - ﷺ - يقول وذكره ، وفيه زيادة [فمن اتقى المشبهات استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات كراع يرعى حول الحمى يوشك أن يواقع الأوان لكل ملك حمى ألا إن حمى الله في أرضه محارمه ، ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب] . وأخرجه الامام مسلم في المساقاة ٢٩ باب أخذ الحلال ، وترك الشبهات ١٠٧ (١٥٩٩) بسنده عن النعمان بن بشير وذكره .

وأخرجه الترمذي في كتاب البيوع (١) باب ما جاء في ترك الشبهات ١٢٠٥ بسنده عن النعمان بن بشير وفيه زيادة [ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا وإن حمى الله محارمه] . وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وقد رواه غير واحد عن الشعبي عن النعمان بن بشير ، وأخرجه ابن ماجه في الفتن ١٤ والدارمي في البيوع ١ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ٢٦٦ ، ٢٦٩ ، ٢٧١ ، ٢٧٥ (حلي)

(٢) سورة البقرة آية رقم ٧٠ .

« أسباب نزول آية المتشابهات »

وكان من أسباب نزول الآية احتجاج النصارى بما تشابه عليهم ، كقوله (إنا) و(نحن) . وهذا يعرف العلماء أن المراد به الواحد المعظم الذي له أعوان ، لم يرد به أن الآلهة ثلاثة ، فتأويل هذا الذي هو تفسيره يعلمه الراسخون ، ويفرقون بين ما قيل فيه : (إياي) وما قيل فيه (إنا) لدخول الملائكة فيما يرسلهم فيه : إذ كانوا رسله ، وأما كونه هو المعبود الإله فهو له وحده ، ولهذا لا يقول : إيانا فاعبدوا ، ولا إيانا فارهبوا . بل متى جاء الأمر بالعبادة والتقوى والخشية والتوكل ذكر نفسه وحده باسمه الخاص ، وإذا ذكر الأفعال التي يرسل فيها الملائكة قال : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴾ ^(١) ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ ^(٢) ﴿ تَتْلُوا عَلَيْهِ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ ﴾ ^(٣)

(١) سورة الفتح آية رقم ١ .

روى محمد بن اسحاق عن الزهري « عن عروة عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم قالا : نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحديبية من أولها الى آخرها . وفي الصحيحين عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله - ﷺ - كان يسير في بعض أسفاره وعمر ابن الخطاب يسير معه ليلاً فسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله - ﷺ - ثم سأله فلم يجبه ، ثم سأله فلم يجبه . فقال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه : ثكلت أم عمر فزرت رسول الله - ﷺ - ثلاث مرات كل ذلك لم يجبك ، فقال عمر : فحركت بعيري ثم تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآنا فما نشبت أن سمعت صارخاً يصرخ بي فقلت لقد خشيت أن ينزل في قرآنا فجئت رسول الله - ﷺ - فسلمت عليه ، فقال : لقد أنزلت علي الليلة سورة لهي أحب الي مما طلعت عليه الشمس - ثم قرأ - ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴾ لفظ البخاري ، قال الترمذي : حديث حسن غريب صحيح ، وفي صحيح مسلم عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال لما نزلت ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴾ مرجعه من الحديبية وهم يخالطهم الحزن والكابة ، وقد نحر النهدي بالحديبية فقال : « لقد أنزلت علي سورة هي أحب إلي من الدنيا جميعا »

(٢) سورة القيامة آية رقم ١٨ .

(٣) سورة القصص آية رقم ٣ .

ونحو ذلك . مع أن تأويل هذا - وهو حقيقة ما دل عليه من الملائكة وصفاتهم وكيفية إرسال الرب لهم - لا يعلمه إلا الله ، كما قد بسط في غير هذا الموضوع . و« المقصود هنا » أن الواجب أن يجعل ما قاله الله ورسوله هو الأصل ، ويتدبر معناه ويعقل ، ويعرف برهانه ودليله ، أما العقلي وإما الخبري السمعي ، ويعرف دلالة القرآن على هذا وهذا ، وتجعل أقوال الناس التي قد توافقه وتخالفه متشابهة مجملة ، فيقال لأصحاب هذه الألفاظ : يحتمل كذا وكذا ، ويحتمل كذا وكذا ، فإن أرادوا بها ما يوافق خبر الرسول قبل ، وإن أرادوا بها ما يخالفه رد .

وهذا مثل لفظ « المركب » و« الجسم » و« المتحيز » و« الجوهر » و« الجهة » و« العرض » ونحو ذلك ، ولفظ « الحيز » ونحو ذلك . فإن هذه الألفاظ ، لا توجد في الكتاب والسنة بالمعنى الذي يجيده أهل هذا الاصطلاح ، بل ولا في اللغة أيضا ، بل هم يختصون بالتعبير بها على معان لم يعبر غيرهم عن تلك المعاني بهذه الألفاظ ، فيفسر تلك المعاني بعبارات أخرى ، ويبطل ما دل عليه القرآن ؛ بالأدلة العقلية والسمعية ، وإذا وقع الاستفسار والتفصيل تبين الحق من الباطل ، وعرف وجه الكلام على أدلتهم ، فإنها ملفقة من مقدمات مشتركة ، يأخذون اللفظ المشترك في إحدى المقدمتين بمعنى ، وفي المقدمة الأخرى بمعنى آخر ، فهو في صورة اللفظ دليل ، وفي المعنى ليس بدليل كمن يقول : سهيل بعيد من الثريا ، لا يجوز أن يقترن بها ولا يتزوجها والذي قال : أيها المنكح الثريا سهيلا .

أراد امرأة اسمها الثريا ورجلا اسمه سهيل : ثم قال :

عمر ك الله كيف يلتقيان

هي شامية إذا ما استقلت وسهيل إذا استقل يمان

وهذا لفظ مشترك ، فجعل يعجبه ، وإنكاره من الظاهر من جهة اللفظ

المشترك ، وقد بسط الكلام على أدلتهم المفصلة في غير موضع .

« الأصل الذي بنى عليه نفاة الصفات معتقدهم »

والأصل الذي بنى عليه نفاة الصفات وعطلوا ما عطلوه حتى صار منهاهم الى قول فرعون الذي جحد الخالق ، وكذب رسوله موسى في أن الله كلمه هو استدلالهم على حدوث العالم بأن الأجسام محدثة ، واستدلواهم على ذلك بأنها لا تخلو من الحوادث ، ولم تسبقها ، وما لم يخل من الحوادث ولم يسبقها فهو محدث ، وهذا أصل قول الجهمية الذين أطبق السلف والأئمة على ذمهم ، وأصل قول المتكلمين الذين أطبقوا على ذمهم ، وقد صنف الناس مصنفات متعددة فيها أقوال السلف والأئمة في ذم الجهمية ، وفي ذم هؤلاء المتكلمين .

والسلف لم يذموا جنس الكلام ، فإن كل آدمي يتكلم ، ولا ذموا الاستدلال والنظر والجدل الذي أمر الله به رسوله (١) ، والاستدلال بما بينه الله ورسوله ، بل ولا ذموا كلاماً هو حق ، بل ذموا الكلام الباطل ، وهو المخالف للكتاب والسنة ، وهو المخالف للعقل أيضاً وهو الباطل ، فالكلام الذي ذمه السلف هو الكلام الباطل ، وهو المخالف للشرع والعقل (٢) . ولكن كثير من الناس خفى عليه بطلان هذا الكلام ، فممن من اعتقده موافقاً للشرع والعقل ، حتى اعتقد أن ابراهيم الخليل استدل به ، ومن هؤلاء من يجعله أصل

(١) قال تعالى لرسوله - ﷺ - ﴿ وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ سورة النحل آية رقم ١٢٥ .

وقال تعالى للمؤمنين ﴿ ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ﴾ سورة العنكبوت آية رقم

٤٦ .

(٢) العقل في اللغة هو الحجر والنبي ، وقد سمي بذلك تشبيهاً بعقل الناقة ، لأنه يمنع صاحبه من

العدول عن سواء السبيل كما يمنع العقول الناقة من الشرود .

والعقل يطلق على ثلاثة أوجه أ - يرجع الى وقار الإنسان وهيئته ب : يراد به ما يكتسبه الإنسان

بالتجارب من الأحكام الكلية ج : يراد به صحة الفطرة الأولى في الإنسان فيكون حده أنه قوة

تدرك صفات الأشياء من حسنها وقبحها .

الدين ولا يحصل الإيمان أو لا يتم إلا به ، ولكن من عرف ما جاء به الرسول وما كان عليه الصحابة علم بالاضطرار أن الرسول والصحابة لم يكونوا يسلكون هذا المسلك ، فصار من عرف ذلك يعرف أن هذا بدعة ، وكثير منهم لا يعرف أنه فاسد ، بل يظن مع ذلك أنه صحيح من جهة العقل ، لكنه طويل أو يبعد المعرفة ، أو هو طريق مخيفة مخطر يخاف على سالكه ، فصاروا يعيونه كما يعاب الطريق الطويل ، والطريق المخيف مع اعتقادهم أنه يوصل الى المعرفة وأنه صحيح في نفسه .

وأما الحذاق العارفون بتحقيقه فعلموا أنه باطل عقلا وشرعاً ، وأنه ليس بطريق موصل الى المعرفة ، بل إنما يوصل لمن اعتقد صحته الى الجهل والضلال ، ومن تبين له تناقضه أوصله الى الحيرة والشك .

ولهذا صار حذاق سالكيه ينتهون الى الحيرة والشك ، إذ كان حقيقته أن كل موجود فهو حادث مسبوق بالعدم ، وليس في الوجود قديم وهذا مكابرة ، فإن الوجود مشهود ، وهو إما حادث وإما قديم والحادث لا بد له من قديم ، فثبت وجود القديم على التقديرين . وكذلك ما ابتدعه في هذه الطريق ابن سينا ^(١) وأتباعه من الاستدلال بالممكن على الواجب أبطل من ذلك ، كما قد

(١) هو الحسين بن عبد الله بن سينا أبو علي شرف الملك « الفيلسوف الرئيس ، صاحب التصانيف في الطب والمنطق والطبيعيات أصله من بلخ ومولده في إحدى قرى بخارى عام ٣٧٠ هـ نشأ وتعلم في بخارى وطاف البلاد وناظر العلماء « واتسعت شهرته ، وتقلد الوزارة في همذان ، وثار عليه عسكرها ونهبوا بيته فتواري ثم صار الى أصفهان وصنف بها أكثر كتبه مات عام ٤٢٨ هـ قال ابن قيم الجوزية : كان ابن سينا كما أخبر عن نفسه - هو وأبوه من أهل دعوة الحاكم من القرامطة الباطنيين « وقال ابن تيمية « تكلم ابن سينا في أشياء من الالهيات والنبويات والمعاد ، والشرائع ، لم يتكلم بها سلفه ولا وصلت اليها عقولهم ولا بلغتها علومهم فإنه استفادها من المسلمين ، وإن كان إنما يأخذ من الملاحدة المنسيين الى المسلمين كالاسماعيلية وكان أهل بيته من أهل دعوتهم من أتباع الحاكم العبيدي الذي كان هو وأهل بيته معروفين عند المسلمين بالالحاد » [راجع وفيات الأعيان ١ : ١٥٢ وإغاثة اللهفان ٢ : ٢٦٦]

بسط ذلك في غير هذا الموضع ، وحقيقته أن كل موجود فهو ممكن ليس في الوجود موجود بنفسه ، مع أنهم جعلوا هذا طريقاً لإثبات الواجب بنفسه ، كما يجعل أولئك هذا طريقاً لإثبات القديم ، وكلاهما يناقض ثبوت القديم والواجب فليس في واحد منهما إثبات قديم ولا واجب بنفسه مع أن ثبوت موجود قديم وواجب بنفسه معلوم بالضرورة .

ولهذا صار حذاق هؤلاء إلى أن الموجود الواجب والقديم هو العالم بنفسه ، وقالوا : هو الله . وأنكروا أن يكون للعالم رب مباين للعالم ، إذ كان ثبوت القديم الواجب بنفسه لا بد منه على كل قول ، وفرعون ونحوه ممن أنكروا الصانع ما كان ينكر هذا الوجود المشهود ، فلما كان حقيقة قول أولئك يستلزم أنه ليس موجود قديم ولا واجب ، لكنهم لا يعرفون أن هذا لا يلزمهم ، بل بظنون أنهم أقاموا الدليل على إثبات القديم الواجب بنفسه .

ولكن وصفوه بصفات الممتنع فقالوا : لا داخل العالم ولا خارجه ولا هو صفة ولا موصوف ، ولا يشار إليه ، ونحو ذلك من الصفات السلبية التي تستلزم عدمه ، وكان هذا مما تنفر عنه العقول والفطر ، ويعرف أن هذا صفة المعدوم الممتنع لا صفة الموجود . فدليلهم في نفس الأمر يستلزم أنه ماثم قديم ولا واجب . ولكن ظنوا أنهم أثبتوا القديم والواجب ، وهذا الذي أثبتوه هو ممتنع ، فما أثبتوا قديماً ولا واجباً . فجاء آخرون من جهميتهم فرأوا هذه مكابرة ، ولا بد من إثبات القديم والواجب فقالوا : هو هذا العالم ، فكان قدما الجهمية يقولون : إنه بذاته في كل مكان ، وهؤلاء قالوا : هو عين الموجودات ، والموجود القديم الواجب هو نفس الموجود المحدث الممكن ، والحلول هو الذي أظهرته الجهمية للناس حتى عرفه السلف والأئمة وردوه . وأما حقيقة قولهم فهو النفي أنه لا داخل العالم ولا خارجه ، ولكن هذا لم تسمعه الأئمة ، ولم يعرفوا أنه قولهم إلا من باطنهم ولهذا كان الأئمة يحكون عن الجهمية أنه في كل مكان ، ويحكون عنهم وصفه بالصفات السلبية ، وشاع عند الناس

أن الجهمية يصفونه بالمسلوب حتى قال أبو تمام (١) .

جهمية الأوصاف إلا أنها قد حليت بحاسن الأشياء

وهم لم يقصدوا نفي القديم والواجب ، فإن هذا لا يقصده أحد من العقلاء لا مسلم ولا كافر ، إذ كان خلاف ما يعلمه كل أحد ببديهة عقله ، فإنه إذا قدر أن جميع الموجودات حادثة عن عدم لزم أن كل الموجودات حدثت بأنفسها ، ومن المعلوم بدهاة العقول أن الحادث لا يحدث بنفسه ، ولهذا قال تعالى :-

﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ (٢) .

وقد قيل : ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾ من غير رب خلفهم ، وقيل : من غير مادة ، وقيل : من غير عاقبة وجزاء . والأول مراد قطعاً فإن كل ما خلق من مادة أو لغاية فلا بد له من خالق .

ومعرفة الفطر أن المحدث لا بد له من محدث أظهر فيها . ، من أن كل محدث لا بد له من مادة خلق منها وغاية خلق لها ، فإن كثيراً من العقلاء نازع

(١) هو حبيب بن أوس بن الحارث الطائي أبو تمام : الشاعر ، الأديب أحد أمراء البيان ، ولد في جاسم من قرى حوران بسورية . ورحل الى مصر واستقدمه المعتصم الى بغداد فأجازه وقدمه على شعراء وقته فأقام في العراق ، ثم ولي بريد الموصل فلم يتم سنتين حتى توفي بها عام ٢٣١ هـ . كان يحفظ أربعة عشر ألف أرجوزة من أراجيز العرب غير القصائد والمقاطيع في شعره قوة وجزالة واختلف في التفضيل بينه وبين المتنبى له تصانيف منها فحول الشعراء ، وديوان الحماسة ، ونقائض جرير والفرزدق وغير ذلك كثير . [راجع وفيات الأعيان ١ : ١٢١ ونزهة الألباء وابن عساكر ، ومعاهد التنصيص ١ : ٣٨ وخزانة البغداد ١ : ١٧٢ ، ٤٦٤ وفيه : كان شعره غير مرتب فرتبه الصولي على الحروف ، ثم رتبته علي بن حمزة الأصفهاني على أنواع الشعر ، وتاريخ بغداد ٨ : ٢٤٨ وفيه قال ابنه تمام ولد أبي سنة ١٨٨ هـ ومجلة المجمع العلمي العربي ٢٤ : ٢٧٤ والذريعة ١ : ٣١٤ و٣١٥ ودار الكتب ٣ : ١٩٩ .

(٢) سورة الطور آية رقم ٣٥ .

في هذا وهذا ، ولم ينازع في الأول . طائفة قالت : إن هذا العالم حدث من غير محدث أحدثه ، بل من الطوائف من قال : إنه قديم بنفسه واجب بنفسه ليس له صانع . وإما أن يقول : إنه محدث حدث بنفسه بلا صانع ، فهذا لا يعرف عن طائفة معروفة ، وإنما يحكى عن لا يعرف .

ومثل هذا القول وأمثاله يقوله من يقوله ممن حصل له فساد في عقله صار به الى السفسطة ^(١) ، والسفسطة تعرض لأحاد الناس ، وفي بعض الأمور ، ولكن أمة من الأمم كلهم سوفسطائية في كل شيء ، هذا لا يتصور ، فلهذا لا يعرف عن أمة من الأمم أنهم قالوا بحدوث العالم من غير محدث .

وهؤلاء لما اعتقدوا أن كل موصوف أو كل ما قامت به صفة أو فعل بمشيئته ، فهو محدث ويمكن لزمهم القول بحدوث كل موجود ، إذ كان الخالق جل جلاله متصفاً بما يقوم به من الصفات والأمور الاختياريات ، مثل أنه متكلم

(١) أصل هذه اللفظة في اليونانية (سوفيسيا) وهو (مشتق من لفظ سوفوس) ومعناه الحكيم والحادق .

والسفسطة : عند الفلاسفة : هي الحكمة الموهمة ، وعند المنطقيين هي القياس المركب من الوهميات ، والغرض منه تغليط الخصم واسكاته وقيل : إن السفسطة قياس ظاهره الحق وباطنه الباطل ، ويقصد به خداع الآخرين أو خداع النفس ، فإذا كان القياس كاذباً ولم يكن مصحوباً بهذا القصد لم يكن سفسطة ، بل كان مجرد غلط أو انحراف عن المنطق، وتطلق السفسطة أيضاً على القياس الذي تكون مقدماته صحيحة ، ونتائجه كاذبة لا ينخدع بها أحد إلا أنك إذا أنعمت النظر فيه وجدته مطابقاً لقواعد المنطق ، وجدت نفسك عاجزاً عن دحضه كسفسطة السهم وسفسطة كومة القمح ، فإن الغرض منها إثارة المشكلات المنطقية ، وإظهار التناقضات التي تضع العقل في مأزق حرج .

أما سفسطة السهم فقد لخصها (زينون) الإيلي في كلامه على بطلان الحركة بقوله : كل جسم يشغل امتداداً مساوياً لامتداده فهو ساكن ، والسهم المرمي ، جسم يشغل في كل لحظة من زمان حركته امتداداً مساوياً لامتداده .

والسوفسطائي : هو المنسوب الى السفسطة . قال (بروشار) لقد كان السوفسطائيون القدماء يدعون أنهم يستطيعون أن يبرهنوا على النظريات المتناقضة بأدلة منطقية متساوية الخ . [راجع المعجم الفلسفي ج ١ ص ٦٥٨ وما بعدها]

بمشيئته وقدرته ، ويخلق ما يخلقه بمشيئته وقدرته ، لكن هؤلاء اعتقدوا انتفاء هذه الصفات عنه ، لا اعتقادهم صحة القول بأن ما قامت به الصفات والحوادث فهو حادث ، لأن ذلك لا يخلو من الحوادث وما لم يخل من الحوادث فهو حادث ، وإذا كان حادثاً كان له محدث قديم ، واعتقدوا أنهم أثبتوا الرب ، وأنه ذات مجردة عن الصفات ، ووجوده مطلق لا يشار اليه ولا يتعين ، ويقولون : هو بلا إشارة ولا تعيين ، وهذا الذي أثبتوه لا حقيقة له في الخارج . وإنما هو في الذهن . فكان ما أثبتوه واعتقدوا أنه الصانع للعالم إنما يتحقق في الأذهان لا في الأعيان ، وكان حقيقة قولهم تعطيل الصانع .

فجاء إخوانهم في أصل المقالة وقالوا : هذا الوجود المطلق المجرد عن الصفات هو الوجود الساري في الموجودات ، فقالوا بحلوله في كل شيء .

وقال آخرون منهم : هو وجود كل شيء ، ومنهم من فرق بين الوجود والثبوت ومنهم من فرق بين التعيين والإطلاق ، ومنهم من جعله في العالم كالمادة في الصورة ، ومنهم من جعله في العالم كالزبد في اللبن وكالزيت والشيرج في السمس والزيتون . وقد بسط الكلام على هؤلاء في غير هذا الموضع .

و«المقصود هنا» أن الأصل الذي أضلهم قولهم ما قامت به الصفات والأفعال ، والأمور الاختيارية أو الحوادث فهو حادث ، ثم قالوا : والجسم لا يخلو من الحوادث ، وأثبتوا ذلك بطرق ، منهم من قال : لا يخلو عن الأكوان الأربعة : الحركة والسكون والاجتماع والافتراق . ومنهم من قال : لا يخلو عن الحركة والسكون فقط . ومنهم من قال : لا يخلو عن الأعراض ^(١) ،

(١) عرض الشيء ظهر ، وبدأ ولم يدم ، والعرب يطلقون لفظ العرض على عدة معان . فهو يدل على الأمر الذي يعرض للمرء من حيث لم يحتسبه أو على ما يثبت ولا يدوم ، أو على ما يتصل بغيره ويقوم به ، أو على ما يكثر ويقل من متاع الدنيا ، فكان المتكلمين والفلاسفة استنبطوا معنى العرض من أحد هذه المعاني فدلوا به على ما يقوم بذاته وهو الحال في موضوع . قال الخوارزمي : العرض هو ما يتميز به الشيء عن الشيء لا في ذاته كالسواد والبياض ، والحرارة =

والأعراض كلها حادثة ، وهي لا تبقى زمانين ، وهذه طريقة الأمدي ، وزعم أن أكثر أصحاب الأشعرية اعتمدوا عليها ، والرازي اعتمد على طريقة الحركة والسكون (١) .

وقد بسط الكلام على هذه الطرق ، وجميع ما احتجوا به على حدوث الجسم وإمكانه ، وبينوا فسادها طريقاً طريقاً بما ذكره ، كما قد بسط هذا في غير هذا الموضع .

وأما الهشامية والكرامية وغيرهم ممن يقول بأنه جسم قديم فقد شاركهم في أصل هذه المقالة ، لكن لم يقولوا بحدوث كل جسم ولا قالوا : إن الجسم لا ينفك عن الحوادث ، إذ كان القديم عندهم جسماً قديماً وهو خال من الحوادث . وقد قيل : أول من قال في الإسلام إن القديم جسم هو هشام بن الحكم (٢) ، كما أن أول من أظهر في الإسلام نفي الجسم هو الجهم بن صفوان .

= والبرودة ، وغير ذلك (راجع مفاتيح العلوم ، ٨٦)

(١) الحركة : ضد السكون ولها عند القدماء عدة تعريفات ، وهي : أ - الحركة : هي الخروج من القوة الى الفعل على سبيل التدرج ومعنى التدرج هو وقوع الشيء في زمان بعد زمان .
ب - الحركة : هي شغل الشيء حيزاً بعد أن كان في حيز آخر ، أو هي كونان في آئين ومكانين بخلاف السكون الذي هو كونان في آئين ومكان واحد .

والحركة في الفلسفة الحديثة : هي التغير المتصل الذي يطرأ على وضع الجسم في المكان من جهة ما هو نابع للزمان فلكل حركة زمان لأن الجسم المتحرك لا يشغل مكانين في زمان واحد .

(٢) هو هشام بن الحكم الشيباني بالولاء الكوفي أبو محمد ، متكلم مناظر ، كان شيخ الامامية في وقته ، ولد بالكوفة ، ونشأ بواسط ، وسكن بغداد ، وانقطع الى محبي بن خالد البرمكي ، فكان القيم بمجالس كلامه ونظره وصنف كتباً منها « الامامة » و « القدر » و « الشيخ والغلام » و « الدلالات على حدوث الأشياء » و « الرد على المعتزلة في طلحة والزبير » و « الرد على الزنادقة » و « الرد على شيطان الطاق » و « الرد على هشام الجواليقي » وغير ذلك ، ولما حدثت نكبة البرامكة استتر وتوفي على أثرها بالكوفة عام ١٩٠ هـ ويقال عاش الى خلافة المأمون .

[راجع منهج المقال ٣٥٩ وسفينة البحار ٢ : ٧١٩ والنجاشي ٣٠٤ وفهرست الطوسي ١٧٤ =

وكلام السلف والأئمة في ذم الجهمية كثير مشهور ، فإن مرض التعطيل شر من مرض التجسيم ، وإنما كان السلف يذمون المشبهة ، كما قال الإمام أحمد ابن حنبل رضي الله عنه واسحاق بن راهويه (١) وغيرهما قالوا : المشبهة الذين يقولون : بصر كبصري ، ويد كيدي ، وقدم كقدمي ، وابن كلاب (٢) ومن تبعه أثبتوا الصفات التي لا تتعلق بمشيئته وقدرته [فأما التي تتعلق بمشيئته وقدرته] فينفونها ، قالوا لأنها حادثة ولو قامت به الحوادث لكان حادثاً لأن ما قبل الشيء لم يخل عنه وعن ضده ، فلو قبل بعض هذه الحوادث لم يخل منه ومن ضده فلم يخل من الحوادث فيكون حادثاً .

و« محمد بن كرام » (١) كان بعد ابن كلاب في عصر مسلم بن الحجاج (٢)

= والكشي ١٦٥ وهم مضطربون في سنة وفاته ، منهم جزم بأنها سنة ١٩٩ ومنهم من يراها سنة ١٧٩ وفي فهرست ابن النديم طبعة فلوجل ١ : ١٧٥ مات بعد نكبة الرامكة بمدينة مستراً ويقال عاش الى خلافة المأمون] .

(١) هو اسحاق بن ابراهيم بن مخلد الخنظلي التميمي المروزي أبو يعقوب بن راهويه عالم خراسان في عصره من سكان مرو (قاعدة خراسان) وهو أحد كبار الحفاظ طاف البلاد لجمع الحديث وأخذ عنه الامام أحمد بن حنبل والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم ، وقيل في سبب تلقيبه (ابن راهويه) أن أباه ولد في طريق مكة فقال أهل مرو : راهويه ، أي ولد في الطريق . وكان اسحاق ثقة في الحديث قال في الخطيب البغدادي : اجتمع له الحديث والفقه والحفظ والصدق والورع والزهد . توفي عام ٢٣٨ هـ .

[راجع تهذيب ابن عساكر ٢ : ٤٠٩ - ٤١٤ وتهذيب التهذيب ١ : ٢١٦ وميزان الاعتدال ١ : ٨٥ وابن خلكان ١ : ٦٤ وطبقات الخنابلة ٦٨ وفيه ولادته سنة ١٦٦ ووفاته سنة ٢٤٣ وتاريخ بغداد ٦ : ٣٤٥]

(٢) هو محمد بن كرام بن عراق بن حزابة أبو عبد الله السجزي : إمام الكرامية من فرق الابتداع في الإسلام ، كان يقول بأن الله تعالى مستقر على العرش وأنه جوهر . ولد في سجستان ، وجاور بمكة خمس سنين ، وورد نيسابور فحبسه طاهر بن عبد الله ، ثم انصرف الى الشام وعاد الى نيسابور فحبسه محمد بن طاهر ، وخرج منها عام ٢٥١ هـ الى القدس فمات فيها عام ٢٥٥ هـ [راجع الملل والنحل للشهرستاني ١ : ١٥٨ وتذكرة الحفاظ ٢ : ١٠٦ والأنس الجليل ١ : ١٦٢ وميزان الاعتدال ٣ : ١٢٧ ولسان الميزان ٥ : ٣٥٣]

أثبت أنه يوصف بالصفات الاختياريات ، ويتكلم بمشيئته وقدرته ، ولكن عنده
يُمْتَنَع أنه كان في الأزل متكلماً بمشيئته وقدرته ، لامتناع حوادث لا أول لها ، فلم
يقبل بقول السلف أنه لم يزل متكلماً إذا شاء بل قال : إنه صار يتكلم بمشيئته
وقدرته ، كما صار يفعل بمشيئته وقدرته بعد أن لم يكن كذلك ، وقال : هو
وأصحابه في المشهور عنه أن الحوادث التي تقوم به لا يخلو منها ولا يزول عنها ،
لأنه لو قامت به الحوادث ثم زالت عنه كان قابلاً لحدوثها وزوالها ، وإذا كان
قابلاً لذلك لم يخل منه ، وما لم يخل من الحوادث فهو حادث ، وإنما يقبل على
أصلهم أنه تقوم به الحوادث فقط ، كما يقبل أن يفعلها ويحدثها ، ولا يلزم من
ذلك أنها لم تخل منه كما لم يلزم أنه لم يزل فاعلاً لها ، والحدوث عندهم غير
الأحداث ، والقرآن عندهم حادث لا محدث ، لأن المحدث يفتقر إلى اجداث
بخلاف الحدوث .

خلاف العلماء في السكون هل وجودي أم عديمي . . ؟

وهم إذا قالوا : كان خالياً منها في الأزل وكان ساكناً لم يقولوا إنه قام به
حادث ، بل يقولون السكون أمر عديمي كما يقوله الفلاسفة ، ولكن الحركة أمر
وجودي ، بخلاف ما يقوله [من يقوله] من المعتزلة والأشعرية : أن السكون
أمر وجودي كالحركة ، فإذا حصل به حادث لم يكن ثم عدم هذا الحادث ،

(١) هو مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري ، أبو الحسين حافظ من أئمة المحدثين
بنيسابور ، ورحل إلى الحجاز ، ومصر ، والشام والعراق ، وتوفي بظاهر نيسابور عام ٢٦١ هـ
أشهر كتبه « صحيح مسلم » جمع فيه اثني عشر ألف حديث كتبها في خمس عشرة سنة ، وهو
أحد الصحيحين المعول عليها عند أهل السنة في الحديث ، ومن كتبه « المسند الكبير » رتبته
على الرجال ، « والجامع » مرتب على الأبواب ، « والأسماء والكنى » أربعة أجزاء ، وغير ذلك
كثير . [راجع تذكرة الحفاظ ٢ : ١٥٠] وتهذيب ١٠ : ١٢٦ ، وابن خلكان ٢ : ٩١ وفهرسة
ابن خير ٢١٢ وتاريخ بغداد ١٢ : ١٠٠ وفيه أن مسلماً هذا حذو البخاري في صحيحه ولما
ورد البخاري نيسابور في آخر أمره لازمه مسلم . وطبقات الحنابلة ١ : ٣٣٧ والبداية والنهاية
١١ : ٣٣ ومعجم المطبوعات ١٧٤٥

فإنما يعدم الحادث بإحداث يقوم به وهذا ممتنع ، وهم يقولون : إنه يمتنع عدم الجسم وعندهم أن الباري يقوم به إحداث المخلوقات وافناءها ، فالحوادث التي تقوم بهم تقوم به لو أفناها لقام به الإحداث والإفناء ، فكان قابلاً لأن يحدث فيه حادث ، ويفني ذلك الحادث ، وما كان كذلك لم يخل من إحداث وإفناء فلم يخل من الحوادث وما لم يخل منها فهو حادث ، وإنما كان كذلك لأن القابل للشيء لا يخلو عنه وعن ضده كما قالت الكلابية ، لكن المعتزلة يقولون : السكون ضد الحركة ، فالقابل لأحدهما لا يخلو عنه وعن الآخر . وهؤلاء يقولون : السكون ليس بضد وجودي . بل هو عديمي ، وإنما الوجودي هو الإحداث والإفناء ، فلو قبل قيام الاحداث والإفناء به لكان قابلاً لقيام الأضداد الوجودية ، والقابل للشيء لا يخلو عنه وعن ضده . وهؤلاء لما أراد منازعهم إبطال قولهم كان عمدتهم بيان تناقض أقوالهم ، كما ذكر ذلك أبو المعالي وأتباعه ، وكما ذكر الأمدي تناقضهم من وجوه كثيرة ، قد ذكرت في غير هذا الموضع ، وغايتها أنها تدل على مناقضتهم لا على صحة مذهب المنازع .

وثم طائفة كثيرة تقول : أنه تقوم به الحوادث وتزول ، وأنه كلم موسى بصوت وذلك الصوت عدم ، وهذا مذهب أئمة السنة والحديث من السلف وغيرهم ، وأظن الكرامية ^(١) لهم في ذلك قولان وإلا فالقول بفناء الصوت

(١) يقول عبد القاهر البغدادي في كتابه « الفرق بين الفرق » : وأعجب من هذا « فرقههم بين المتكلم والقائل ، وبين الكلام والقول . وذلك أنهم قالوا : إن الله تعالى لم يزل متكلماً قائلاً ، ثم فرقوا بين الإسمين في المعنى ، فقالوا : إنه لم يزل متكلماً بكلام هو قدرته على القول . ولم يزل قائلاً بقائلية لا بقول . والقائلية قدرته على القول . وقوله حروف حادثة فيه . فقول الله تعالى عندهم حادث فيه ، وكلامه قديم .

قال عبد القاهر : ناظرت بعضهم في هذه المسألة ، فقلت له : إذا زعمت أن الكلام هو القدرة على القول ، والسكوت عندك قادر على القول في حال سكوته ، لزمك على هذا القول أن يكون السكوت متكلماً ، فالتزم ذلك .

الذي كلم به موسى من جنس القول بقدمه ، كما يقول ذلك من يقوله من أهل الكلام والحديث والفقه من السالمية وغيرهم ، ومن الحنبلية والشافعية والمالكية يقول : انه كلم موسى بصوت سمعه موسى ، وذلك الصوت قديم وهذا القول يعرف فساد بديهية العقل ، وكذلك قول من يقول كلمه بصوت حادث ، وأن ذلك الصوت باق لا يزال هو وسائر ما يقوم به من الحوادث هي أقوال يعرف فسادها بالبديهية . وإنما أوقع هذه الطوائف في هذه الأقوال ذلك الأصل الذي تلقوه عن الجهمية ، وهو أن ما لم يخل من الحوادث فهو حادث ، وهو باطل عقلاً وشرعاً . وهذا الأصل فاسد مخالف للعقل والشرع ، وبه استطالت عليهم الفلاسفة الدهرية ، فلا للإسلام نصروا ولا لعدوه كسروا ، بل قد خالفوا السلف والأئمة وخالفوا العقل والشرع ، وسلطوا عليهم وعلى المسلمين عدوهم ، من الفلاسفة والدهرية ^(١) والملاحدة بسبب غلطهم في هذا الأصل الذي جعلوه أصل دينهم ، ولو اعتصموا بما جاء به الرسول لوافقوا المنقول والمعقول وثبت لهم الأصل ، ولكن ضيعوا الأصول فحرموا الوصول ، والأصول اتباع ما جاء به الرسول .

وأحدثوا أصولاً ظنوا أنها أصول ثابتة ، وكانت كما ضرب الله المثلين : مثل البناء والشجرة . فقال في المؤمنين والمنافقين :

﴿ أَفَمَنْ أَكْسَبَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ

(١) مذهب اعتقادي اشتق اسمه من الدهر ، والقول بأزليته وقدمه وأن الحياة بما في ذلك أفعال البشر تجري نتيجة للقوانين الطبيعية وإلى هذا تشير الآية الكريمة ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ ويستتبع اعتقادهم أن المادة لا تفتنى وأن الحواس هي أبواب المعرفة دون غيرها وأن المحسوسات هي الحقيقة الثابتة لهذا كثيراً ما يطلق على الدهرية اسم المادية أو الطبيعية وإن كانت تختلف الواحدة عن الأخرى في بعض الوجوه ، وقد نشأت هذه المدرسة في التفكير الإسلامي نتيجة للتأثر بترجمات الفلسفة اليونانية . [راجع القاموس الإسلامي ٢ : ٣٩٧]

عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ ﴿١﴾ .

« أقوال العلماء في الكلمة الطيبة والكلمة الخبيثة »

وقال : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا
فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا . وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ . وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ
قَرَارٍ ، يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ،
وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ (٢) .

والأصول مأخوذة من أصول الشجرة وأساس البناء ، ولهذا يقال فيه
الأصل ما ابتنى عليه غيره أو ما تفرع عنه غيره .

فالأصول الثابتة هي أصول الأنبياء ، كما قيل :

كل علم عبد لعلم الرسول	أيها المفتدي لتطلب علما
ثم أغفلت أصل أصل الأصول	تطلب الفرع كي تصحح حكما

والله يهدينا وسائر إخواننا المؤمنين الى صراطه المستقيم ، صراط الذين

(١) سورة التوبة آية رقم ١٠٩ .

(٢) سورة ابراهيم آية رقم ٢٤ - ٢٧ .

اختلف العلماء في أصل الشجرة - وخرج الدارقطني عن ابن عمر - رضي الله عنهما قال : قرأ
رسول الله - ﷺ - ﴿ وضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت ﴾ فقال رسول الله -
ﷺ - أتدرون ما هي ؟ ؟ فوقع في نفسي أنها النخلة . قال السهيلي : ولا يصح فيها ما روي
عن علي بن أبي طالب أنها جوزة الهند - لما صح عن النبي - ﷺ - في حديث ابن عمر « إن
من الشجرة شجرة لا يسقط ورقها - وهي مثل المؤمن خبروني ما هي - ثم قال - هي النخلة » -
أخرجه مالك في الموطأ من رواية ابن القاسم وغيره .

أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً .

وهذه الأصول ينبنى عليها ما في القلوب ، ويتفرع عليها ، وقد ضرب الله مثل الكلمة الطيبة التي في قلوب المؤمنين ، ومثل الكلمة الخبيثة التي في قلوب الكافرين . و« الكلمة » هي قضية جازمة وعقيدة جامعة . ونبينا ﷺ أوتي فواتح الكلام وخواتمه وجوامعه ، فبعث بالعلوم الكلية والعلوم الأولية والآخرية على أتم قضية ، فالكلمة الطيبة في قلوب المؤمنين - وهي العقيدة الإيمانية التوحيدية - ﴿ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴾ فأصل أصول الإيمان ثابت في قلب المؤمن كثبات أصل الشجرة الطيبة وفرعها في السماء .

﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ (١) .

والله سبحانه وتعالى مثل الكلمة الطيبة ، أي : كلمة التوحيد ، ﴿ بِشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴾ .

فبين بذلك أن الكلمة الطيبة لها أصل ثابت في قلب المؤمن ، ولها فرع عال ، وهي ثابتة في قلب ثابت ، كما قال :

﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ (٢) فالؤمن عنده يقين وطمأنينة والإيمان في قلبه ثابت مستقر ، وهو في نفسه ثابت على الإيمان مستقر لا يتحول عنه ، والكلمة الخبيثة ﴿ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ﴾ استؤصلت واجتثت . كما يقطع الشيء يجث من فوق الأرض ﴿ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴾ لا مكان تستقر فيه ولا استقرار في المكان ، فإن القرار يراد به مكان الاستقرار كما قال تعالى

(١) سورة فاطر آية رقم ١٠ .

(٢) سورة إبراهيم آية رقم ٢٧ .

﴿وَبَشِّرِ الْقَرَارُ﴾ (١) وقال ﴿جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ (٢) ويقال : فلان ماله قرار أي ثابت . وقد فسر القرار في الآية بهذا وهذا . فالمبطل ليس قوله ثابتا في قلبه ، ولا هو ثابت فيه ولا يستقر . كما قال تعالى في المثل الآخر :

﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً ، وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ (٣) فإنه وإن اعتقده مدة فإنه عند الحقيقة يخونه ، كالذي يشرك بالله ، فعند الحقيقة يضل عنه ما كان يدعو من دون الله .

وكذلك الأفعال الباطلة التي يعتقدها الإنسان عند الحقيقة تخونه ولا تنفعه ، بل هي كالشجرة الخبيثة التي اجتثت من فوق الأرض ماله من قرار ، فمن كان معه كلمة طيبة أصلها ثابت كان له فرع في السماء يوصله الى الله ، فإنه سبحانه : -

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ (٤)

ومن لم يكن معه أصل ثابت فإنه يحرم الوصول : لأنه ضيع الأصول ولهذا تجد أهل البدع والشبهات لا يصلون الى غاية محمودة كما قال تعالى :
﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفِيهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ (٥)

(١) سورة ابراهيم آية رقم ٢٩ وقد جاءت هذه الآية محرفة في الأصل حيث ذكرت بدون (الواو)

(٢) سورة غافر آية رقم ٦٤ .

(٣) سورة الرعد آية رقم ١٧ .

(٤) سورة فاطر آية رقم ١٠ .

والكلم الطيب : هو التوحيد الصادر عن عقيدة طيبة . وقيل : هو التحميد والتمجيد ، وذكر الله ونحوه وأنشدوا :

حتى يزين ما يقول فعال

فتوازننا فإخاء ذاك جمال

لا ترض من رجل حلاوة قوله

فإذا وزنت فعاله بمقاله

(٥) سورة الرعد آية رقم ١٤ .

والله سبحانه بعث الرسل وأنزل الكتب ، بأن يكون هو المعبود وحده لا شريك له ، وإنما يعبد بما أمر به على ألسن رسله .

وأصل عبادته معرفته بما وصف به نفسه في كتابه ، وما وصفه به رسله ، ولهذا كان مذهب السلف أنهم يصفون الله بما وصف به نفسه ، وما وصفه به رسله ، من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكييف ولا تمثيل ، والذين ينكرون بعض ذلك ما قدروا الله حق قدره ، وما عرفوه حق معرفته ، ولا وصفوه حق صفته ، ولا عبدوه حق عبادته . والله سبحانه قد ذكر هذه الكلمة ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ في ثلاث مواضع ، ليثبت عظمتة في نفسه ، وما يستحقه من الصفات ، وليثبت وحدانيته وأنه لا يستحق العبادة إلا هو ، وليثبت ما أنزله على رسله فقال في الزمر :

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ . وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (١)
الآية وقال في الحج :

﴿ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (٢) .

وقال في الأنعام .

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٣)
وفي المواضع الثلاثة ذم الذين ما قدروه حق قدره من الكفار ، فدل ذلك على أنه يجب على المؤمن أن يقدر الله حق قدره ، كما يجب عليه

= ضرب الله مثلاً لياسهم من الاجابة لدعائهم ، لأن العرب تضرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلاً بالقابض الماء باليد قال الشاعر :

فأصبحت فيما كان بيني وبينها من الود مثل القابض الماء باليد

(١) سورة الزمر آية رقم ٦٧ .

(٢) سورة الحج آية رقم ٧٣ - ٧٤ .

(٣) سورة الأنعام آية رقم ٩١ .

أن يتقيه حق ثقاته ، وأن يجاهد فيه حق جهاده . قال تعالى : -

﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ ^(١) وقال ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ ﴾ ^(٢)

والمصدر هنا مضاف الى المفعول ، والفاعل مراد أي حق جهاده الذي أمركم به ، وحق ثقاته التي أمركم بها ، ولقدروه قدره الذي بينه لكم وأمركم به ، فصدقوا الرسول فيما أخبر ، وأطيعوه فيما أوجب . وأمر ، وأما ما يخرج عن طاقة البشر فذلك لا يذم أحد على تركه ، قالت عائشة : فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو .

ودلت الآية على أن له قدراً عظيماً ، لا سيما قوله : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ، وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ ^(٣) وفي تفسير ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : من آمن بأن الله على كل شيء قدير فقد قدر الله حق قدره .

وقد ثبت في الصحيحين من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية . لما ذكر له بعض اليهود أن الله يحمل السموات على أصبع والأرضين على أصبع والجبال على أصبع والشجر والثرى على أصبع ، وسائر الخلق على أصبع ، فضحك رسول الله ﷺ تعجباً وتصديقاً لقول الحبر ، وقرأ هذه الآية (٤) .

(١) سورة الحج آية رقم ٧٨ .

(٢) سورة آل عمران آية رقم ١٠٢ .

(٣) سورة الزمر آية رقم ٦٧ .

(٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد ١٩ باب قول الله تعالى ﴿ لما خلقت بيدي ﴾

٧٤١٥ حدثنا عمر بن حفص بن غياث ، حدثنا أبي حدثنا الأعمش ، سمعت ابراهيم ، قال

سمعت علقمة يقول : قال عبد الله - جاء رجل الى النبي ﷺ - من أهل الكتاب وذكره .

وأخرجه الامام مسلم - في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم - كتاب صفة القيامة والجنة والنار

١٩ (٢٧٨٦) حدثنا فضيل (يعني ابن عياض) عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة السلماني =

وعن ابن عباس قال : مر يهودي بالنبي ﷺ فقال : يا أبا القاسم ؟ ما تقول إذا وضع الله السماء على ذه ؟ والأرض على ذه والجبال والماء على ذه وسائر الخلق على ذه ، فأنزل الله تعالى :

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ، وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ (١) .

رواه الإمام أحمد والترمذي من حديث أبي الضحى عن ابن عباس ، وقال غريب حسن صحيح .

وهذا يقتضي أن عظمته أعظم مما وصف ذلك الجبر ، فإن الذي في الآية أبلغ ، كما في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوي السماء بيمينه ثم يقول : أنا الملك أين ملوك الأرض ؟ » (٢) وفي الصحيحين عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ :

= عن عبد الله بن مسعود قال : جاء خبر إلى النبي - ﷺ - وذكره .

وأخرجه الترمذي في أبواب التفسير « سورة الزمر » ٣٢٩١ - حدثنا بندار أخبرنا يحيى بن سعيد أخبرنا سفيان ، حدثني منصور وسليمان الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال : وذكره .

(١) الحديث أخرجه الترمذي في أبواب التفسير (سورة الزمر) ٣٢٩٣ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ، أخبرنا محمد بن الصلت أخبرنا أبو كدينة عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس قال : مر يهودي بالنبي - ﷺ - فقال له - النبي - ﷺ : يا يهودي حدثنا ، فقال : وذكره .

قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب صحيح لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وأبو كدينة اسمه يحيى بن المهلب ، ورأيت محمد بن اسماعيل روى هذا الحديث عن الحسن بن شجاع عن محمد بن الصلت

(٢) الحديث أخرجه الامام مسلم - في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ٢٣ (٢٧٨٧) حدثني خرمة بن يحيى ، أخبرنا ابن وهب ، أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني ابن المسيب أن أبا =

« يطوي الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ، ثم يقول : أين الملوك ؟ أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ ورواه مسلم أبسط من هذا ، وذكر فيه أنه يأخذ الأرض بيده الأخرى (١) .

وقد روى ابن أبي حاتم حدثنا أبي ثنا عمرو بن رافع ، ثنا يعقوب بن عبد الله عن جعفر عن سعيد بن جبير قال : تكلمت اليهود في صفة الرب تبارك وتعالى ، فقالوا ما لم يعلموا ولم يروا فأنزل الله على نبيه ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ، وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتِ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ فجعل صفته التي وصفوه بها شركاً .

وقال : حدثنا أبي ، ثنا أبو نعيم ، ثنا الحكم يعني أبا معاذ عن الحسن ، قال : عمدت اليهود فنظروا في خلق السموات والأرض والملائكة ، فلما فرغوا أخذوا يقدرونه ، فأنزل الله تعالى على نبيه : -

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾

وهذا يدل على أنه أعظم مما وصفوه وأنهم لم يقدروه حق قدره . وقوله : ﴿ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ فكل من جعل مخلوقاً مثلاً للخالق في شيء من الأشياء فأحبه مثل ما يحب الخالق ، أو وصفه بمثل ما يوصف به الخالق فهو

= هريرة كان يقول وذكره وأخرجه البخاري في كتاب التوحيد ٦ باب قول الله تعالى ﴿ ملك الناس ﴾ فيه ابن عمر عن النبي - ﷺ - أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد ، هو ابن المسيب - عن أبي هريرة - عن النبي - ﷺ - وذكره ، وأخرجه ابن ماجه في المقدمة ١٣ باب فيما أنكرت الجهمية ١٩٢ - حدثنا حرمة بن يحيى ، ويونس بن عبد الأعلى قال : ثنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة كان يقول : قال رسول الله - ﷺ - وذكره .

(١) الحديث عند مسلم - في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ٢٤ - ٢٧٨٨ حدثنا أسامة عن عمر ابن حمزة ، عن سالم بن عبد الله أخبرني عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله - ﷺ - وذكره .

مشارك سوى بين الله وبين المخلوق في شيء من الأشياء فعدل بربه ، والرب تعالى لا كفاء له ولا سمي له ولا مثل له ، ومن جعله مثل المعدوم والممتنع فهو شر من هؤلاء ، فإنه معطل ممثل ، والمعطل شر من المشارك .

والله ثنى قصة فرعون في القرآن في غير موضع لاحتياج الناس إلى الاعتبار بها ، فإنه حصل له من الملك ودعوى الربوبية والإلهية والعلوما لم يحصل مثله لأحد من المعطلين ، وكانت عاقبته إلى ما ذكر الله تعالى - وليس لله صفة يماثله فيها غيره ، فلهذا لم يجوز أن يستعمل في حقه قياس التمثيل (١) ، ولا قياس الشمول الذي تستوي أفراده ، فإن ذلك شرك ، إذ سوى فيه بالمخلوق ، بل قياس الأولى فإنه سبحانه : -

﴿ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٢) .

فهو أحق من غيره بصفات الكمال ، وأحق من غيره بالتنزيه عن صفات النقص . وقد بسطت هذه الأمور في غير هذا الموضع ، وبين أن من جعله الوجود المطلق والمقيد بالسلب أو ذاتاً مجردة فهؤلاء مثله بأنقص المعقولات

(١) القياس : التقدير ، يقال : قاس الشيء إذا قدره ، ويستعمل أيضاً في التشبيه ، أي في تشبيه الشيء بالشيء ، يقال هذا قياس ذاك إذا كان بينهما تشابه .

والقياس اللغوي : رد الشيء إلى نظيره ، والقياس الفقهي : حمل فرع على أصله لعللة مشتركة بينهما .

والقياس المنطقي : قول مؤلف من أقوال إذا وضعت لزماً عنها بذاتها قول آخر . وقياس التمثيل : هو الحكم على شيء معين لوجود ذلك الحكم في شيء آخر معين ، أو أشياء أخرى معينة ، على أن ذلك الحكم على المعنى المتشابه فيه (ابن سينا النجاة ص ٩) .

والفرق بين قياس التمثيل والاستقراء أن قياس التمثيل ينقل الحكم من علاقة معلومة إلى علاقة مشابهة لها من جهة ، ومختلفة عنها من جهة أخرى ، على حين أن الاستقراء ينقل الحكم من المثل إلى المثل .

(٢) سورة الروم آية رقم ٢٧ .

الذهنية ، وجعلوه دون الموجودات الخارجية ، والنفاة الذين قصدوا إثبات حدوث العالم بإثبات حدوث الجسم لم يثبتوا بذلك حدوث شيء ، كما قد بين في موضعه .

« عمدة النفاة في التنزيه على نفي الجسم »

ثم إنهم جعلوا عمدتهم في تنزيه الرب عن النقائص على نفي الجسم . ومن سلك هذا المسلك لم ينزه الله عن شيء من النقائص البتة ، فإنه ما من صفة ينفيها لأنها تستلزم التجسيم وتكون من صفات الأجسام ألا يقال له فيما أثبتته نظير ما يقوله هو في نفس تلك الصفة . فإن كان مثبتا لبعض الصفات قيل له : القول في هذه الصفة التي تنفيها كالقول فيما أثبتته ، فإن كان هذا تجسيميا وقولا باطلا فهذا كذلك ، وإن قلت : أنا أثبت هذا على الوجه الذي يليق بالرب قيل له : وكذلك هذا . وإن قلت : أنا أثبتته وأنفي التجسيم . قيل وهذا كذلك ، فليس لك أن تفرق بين المتماثلين .

وإن كان ممن يثبت الأسماء وينفي الصفات كالمعتزلة قيل له في الصفات ما يقوله هو في الأسماء ، فإذا كان يثبت حياً عالمياً قادراً . وهو لا يعرف من هو متصف بذلك إلا جسماً كان إثبات أن له علماً وقدرة ، كما نطق به الكتاب والسنة كذلك .

وإن كان ممن لا يثبت لا الأسماء ولا الصفات كالجهمية المحضة والملاحدة قيل له : فلا بد أن تثبت موجوداً قائماً بنفسه . وأنت لا تعرف ذلك إلا جسماً ، وإن قال : لا أسميه باسم لا إثبات ولا نفي : قيل له : سكوتك لا ينفي الحقائق ، ولا واسطة بين النفي والإثبات ، فإما أن يكون حقاً ثابتاً موجوداً ، وإما أن يكون باطلا معدوماً . وأيضا فإن كنت لم تعرفه فأنت جاهل فلا تتكلم ، وإن عرفته فلا بد أن تميز بينه وبين غيره بما يختص به ، مثل أن تقول : رب العالمين ، أو القديم الأزلي ، أو الموجود بنفسه ونحو ذلك ، وحينئذ فقد أثبت حياً موجوداً قائماً بنفسه ، وأثبتته فاعلا وأنت لا تعرف ما هو

كذلك إلا الجسم ^(١) .

وإن قدر إنه جاحد له قيل له : فهذا الوجود مشهور ، فإن كان قديماً أزلياً موجوداً بنفسه فقد يثبت جسم قديم أزلي موجود بنفسه وهو ما فررت منه ، وإن كان مخلوقاً مصنوعاً فله خالق خلقه ، ولا بد أن يكون قديماً أزلياً ، فقد ثبت الموجود القائم بنفسه القديم ^(٢) الأزلي على كل تقدير ، وهذا مبسوط في غير هذا الموضع . وهنا قد نبهنا على ذلك ، هو أنه كل من بنى تنزيهه للرب عن النقائص والعيوب على نفي الجسم فإنه لا يمكنه أن ينزهه عن عيب أصلاً بهذه الحجة ، وكذلك من جعل عمدته نفي التركيب . ومن تدبر ما ذكره في كتبهم تبين له أنهم لم يقيموا حجة على وجوده ، فلا هم أثبتوه وأثبتوا له ما يستحقه ، ولا نزهوه ونفوا عنه ما لا يجوز عليه ، إذ كان إثباته هو إثبات حدوث الجسم ، ولم يقيموا على ذلك دليلاً ، والنفي اعتمدوا فيه على ذلك وهم متناقضون فيه لو كانوا أقاموا دليلاً على نفي كونه جسماً ، فكيف إذا لم يقيموا على ذلك دليلاً وتناقضوا ؟ .

وهذا مما يتبين لك أن من خرج عن الكتاب والسنة ، فليس معه علم لا عقلي ولا سمعي ، لا سيما في هذا المطلوب الأعظم ، لكنهم قد يكونون معتقدين لعقائد صحيحة عرفوها بالفطرة العقلية ، وبما سمعوه من القرآن ودين المسلمين ، فقلوبهم تثبت ما تثبت وتنفي ما تنفي بناء على هذه الفطرة المكملّة بالشرعة المنزلّة : لكنهم سلكوا هذه الطرق البدعية ، وليس فيها علم

(١) الجسم الطبيعي : عند قدماء الفلاسفة : هو مبدأ الفعل والانفعال وهو الجوهر المركب من مادة وصورة ، وهم وإن كانوا يطلقون الجسم أحياناً على ما له مادة والجوهر على ما لا مادة له ، إلا أنهم يطلقون الجوهر أيضاً على كل متحيز ، فيكون معنى الجوهر أعم من معنى الجسم .

(٢) إذا قال الفلاسفة إن العالم قديم ، أرادوا بذلك أن وجود الله متقدم على وجود العالم والزمان تقدماً ذاتياً لا تقدماً زمانياً ، والقديم عندهم ، مقابل للحدث ، وهو ما لوجوده مبدأ زمني .

أصلاً ، ولكن يستفاد من كلامهم إبطال بعضهم لقول المبطل الآخر وبيان تناقضه . ولهذا لما ذكروا المقالات الباطلة في الرب جعلوا يردونها بأن ذلك تجسيم ، كما فعل القاضي أبو بكر في هداية المسترشدين ^(١) وغيره ، فلم يقيموا حجة على أولئك المبطلين ، وردوا كثيراً مما يقول اليهود بأنه تجسيم ، وقد كان اليهود عند النبي ﷺ بالمدينة ، وكانوا أحياناً يذكرون له بعض الصفات ، كحديث الحبر ، وقد ذم الله اليهود على أشياء كقولهم : ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ ﴾ ^(٢) وأن يده مغلولة وغير ذلك ، ولم يقل النبي ﷺ قط إنهم يجسمون ، ولا أن في التوراة تجسيمياً ولا عابهم بذلك ، ولا رد هذه الأقوال الباطلة بأن هذا تجسيم كما فعل ذلك من فعله من النفاة .

فتبين أن هذه الطريقة مخالفة للشرع والعقل ، وأنها مخالفة لما بعث الله به رسوله ، ولما فطر عليه عباده ، وأن أهلها من جنس الذين قالوا : ﴿ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ ^(٣)

« اعتماد العقلاء في التنزيه على طريقة الكمال »

وقد بينا في غير هذا الموضع فساد ما ذكره الرازي من أن طريقة الوجوب والإمكان ^(٤) من أعظم الطرق ، وبيننا فسادها وأنها لا تفيد علماً ،

(١) قال صاحب كشف الظنون (هداية المسترشدين في الكلام - لأبي بكر ... ابن الباقلاني الشافعي المتوفى سنة ...)

هكذا ذكره بدون توضيح للكتاب ولا ذكر تاريخ وفاة صاحبه [راجع كشف الظنون ج ٢ ص ٢٠٤٢]

(٢) سورة آل عمران آية رقم ١٨١ .

(٣) سورة الملك آية رقم ١٠ .

(٤) الإمكان في اللغة : مصدر أمكن إمكاناً كما نقول : أكرم إكراماً وهو أيضاً مصدر أمكن الشيء من ذاته . والإمكان في الشيء عند المتقدمين هو إظهار ما في قوته الى الفعل ، وذلك أنك =

وأنهم لم يقيموا دليلاً على إثبات واجب الوجود ، وأن طريقة الكمال أشرف منها وعليها اعتماد العقلاء قديماً وحديثاً ، وهو قد اعترف في آخر عمره بأنه قد تأمل الطرق الكلامية ، والمناهج الفلسفية فما وجدها تشفي غليلاً ، ولا تروي غليلاً ، ووجد أقرب الطرق طريقة القرآن .

وطريقة الوجوب والإمكان لم يسلكها أحد قبل ابن سينا ، وهو أخذها من كلام المتكلمين الذين قسموا الوجود إلى محدث وقديم ، فقسمه هو إلى واجب وممكن ، ليتمكن القول بأن الفلك ممكن مع قدمه ، وخالف بذلك عامة العقلاء من سلفه وغير سلفه ، وخالف نفسه ، فإنه قد ذكر في المنطق ما ذكره سلفه من أن الممكن لا يكون إلا محدثاً ، كما قد بسط الكلام عليه في غير هذا الموضع . ثم إن هؤلاء الذين سلكوا هذه الطريقة انتهت بهم إلى قول فرعون ، فإن فرعون جحد الخالق وكذب موسى في أن الله كلمه ، وهؤلاء ينتهي قولهم إلى جحد الخالق ، وإن أثبتوه قالوا إنه لا يتكلم ، ولا نادى أحداً ولا ناجاه .

وعمدتهم في نفي ذاته على نفي الجسم ، وفي نفي كلامه وتكليمه لموسى على أنه لا تحله ^(١) الحوادث ، فلا يبقى عندهم رب ولا مرسل ،

= إذا تصورت طبيعة الواجب كان طرفاً وبازائه في الطرف الأخر طبيعة الممتنع ، وبينهما طبيعة الممكن .

والإمكان : عبارة عن كون الماهية بحيث تتساوى نسبة الوجود والعدم اليها ، أو عبارة عن التساوي نفسه على اختلاف العبارتين فيكون صفة للماهية حقيقة من حيث هي هي [راجع كليات أبي البقاء] .

(١) قال تعالى ﴿ وكلم الله موسى تكليماً ﴾ وهذا تشریف لموسى (ع) بهذه الصفة ولهذا يقال له الكليم وقد قال الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثنا أحمد بن محمد بن سليمان المالكي ، حدثنا مسيح بن حاتم ، حدثنا عبد الجبار بن عبد الله . قال : جاء رجل إلى أبي بكر بن عياش فقال : سمعت رجلاً يقرأ ﴿ وكلم الله موسى تكليماً ﴾ فقال أبو بكر ما قرأ هذا إلا كافر ، قرأت على الأعمش ، وقرأ الأعمش على يحيى بن ثابت وقرأ يحيى بن وثاب على أبي عبد الرحمن =

فحقيقة قولهم يناقض شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، فإن الرسول هو المبلغ لرسالة مرسله ، والرسالة هي كلامه الذي بعثه به ، فإذا لم يكن متكلماً لم تكن رسالة .

ولهذا اتفق الأنبياء على أن الله يتكلم ، ومن لم يقل إنه يتكلم بمشيئته وقدرته كلاماً يقوم بذاته لم يقل إنه يتكلم . والنفاة منهم من يقول : الكلام صفة فعل بمعنى أنه مخلوق بائن عنه ، ومنهم من يقول : هو صفة ذات بمعنى أنه كالحياة يقوم بذاته ، وهو لا يتكلم بمشيئته وقدرته ، وكل طائفة مصيبة في إبطال باطل الأخرى .

والدليل يقوم على أنه صفة ذات وفعل تقوم بذات الرب ، والرب يتكلم بمشيئته وقدرته . فأدلة من قال : إنه صفة فعل كلها إنما تدل على أنه يتكلم بقدرته ومشيئته وهذا حق ، وأدلة من قال إنه صفة ذات إنما تدل على أن كلامه يقوم بذاته وهذا حق ، وأما من أثبت أحدهما كمن قال إن كلامه مخلوق أو قال إنه لا يتكلم بمشيئته وقدرته فهو لاء في الحقيقة لم يثبتوا أنه يتكلم ، ولا أثبتوا له كلاماً ، ولهذا يقولون : ما لا يعقل هذا يقول : إنه معنى واحد

= السلمي ، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي على علي بن أبي طالب ، وقرأ علي بن أبي طالب على رسول الله - ﷺ - ﴿ وكلم الله موسى تكليماً ﴾ وإنما اشتد غضب أبي بكر بن عياش رحمه الله على من قرأ كذلك لأنه حرف لفظ القرآن ومعناه ، وكان هذا من المعتزلة الذين ينكرون أن يكون الله كلم موسى عليه السلام أو يكلم أحداً من خلقه كما رويناه عن بعض المعتزلة أنه قرأ على بعض المشايخ (وكلم الله موسى تكليماً) فقال يا بن اللئناء كيف تصنع بقوله تعالى ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه ﴾ يعني أن هذا لا يحتمل التحريف ولا التأويل . وإذا كان الله قد كلم موسى تكليماً فهو لون من الوحي لا يعرف أحد كيف كان يتم . لأن القرآن - وهو المصدر الوحيد الصحيح الذي لا يرقى الشك إلى صحته لم يفصل لنا في ذلك شيئاً فلا نعلم إلا أنه كان كلاماً ، ولكن ما طبيعته ؟ كيف تم ؟ بأية حاسة أو قوة كان موسى يتلقاه . ؟ كل ذلك غيب من الغيب لم يحدثنا عنه القرآن ، وليس وراء القرآن - في هذا الباب - إلا أساطير لا تستند إلى برهان .

قام بالذات ، وهذا يقول : حروف أو حروف وأصوات قديمة أزلية لازمة لذاته
وهذا يقول : مخلوق بائن حسنه .

« القرآن كلام الله »

ولهذا لما ظهر لطائفة من أتباعهم ما في قولهم من الفساد ، ولم يعرفوا
عين هذه الأقوال الثلاثة حاروا وتوقفوا ، وقالوا : نحن نقر بما عليه عموم
المسلمين من أن القرآن كلام الله ، وأما كونه مخلوقاً أو بحرف وصوت أو
معنى قائم بالذات فلا نقول شيئاً من هذا .

ومعلوم أن الهدى في هذه الأصول ومعرفة الحق فيها هو معرفة ما جاء
به الرسول ، وهو الموافق لصريح المعقول أنفع وأعظم من كثير مما يتكلمون
فيه من العلم لا سيما والقلوب تطلب معرفة الحق في هذه بالفطرة ، ولما قد
رأوا من اختلاف الناس فيها .

وهؤلاء يذكرون هذا الوقف في عقائدهم ، وفيما صنفوه في أصول
الدين ، كما قد رأيت منهم من أكابر شيوخ العلم والدين بمصر والشام قد
صنفوا في أصول الدين ما صنفوه ، ولما تكلموا في « مسألة القرآن » وهل هو
مخلوق ؟ أو قديم ؟ أو هو الحروف والأصوات ؟ أو معنى قائم بالذات ؟ نهوا
عن هذه الأقوال ، وقالوا : الواجب أن يقال ما قاله المسلمون كلهم : إن
القرآن كلام الله ، ويمسك عن هذه الأقوال .

وهؤلاء توقفوا عن حيرة وشك ، ولهم رغبة في العلم والهدى والدين ،
وهم من أحرص الناس على معرفة الحق في ذلك وغيره ، لكن لم يعلموا إلا
هذه الأقوال الثلاثة : قول المعتزلة ، والكلائية ، والسالمية ، وكل طائفة تبين
فساد قول الأخرى ، وفي كل قول من الفساد ما يوجب الامتناع من قبوله ،
ولم يعلموا قولاً غير هذه فرضوا بالجهل البسيط ، وكان أحب إليهم من الجهل
المركب ، وكان أسباب ذلك أنهم وافقوا هؤلاء على أصل قولهم ودينهم ،

وهو الاستدلال على حدوث الأجسام وحدوث العالم بطريقة أهل الكلام المبتدع ، كما سلكها من ذكرته من أجلاء شيوخ أهل العلم والدين ، والاستدلال على إمكانها بكونها مركبة كما سلك الشيخ الآخر ، وهذا ينفي عن الواجب أن يكون جسماً بهذه الطريقة ، وذلك نفى عنه أنه جسم بتلك الطريقة ، وحذاق النظر الذين كانوا أخبر بهذه الطرق وأعظم نظراً واستدلالاً بها وبغيرها قد عرفوا فسادها ، كما قد بسط في غير هذا الموضع . والله سبحانه قد أخبر أنه ﴿ أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴾ (١) وأخبر أنه « ينصر رسله والذين آمنوا في الحياة الدنيا » (٢) والله سبحانه يجزي الإنسان بجنس عمله ، فالجزاء من جنس العمل فمن خالف الرسل عوقب بمثل ذنبه ، فإن كان قد قذح فيهم ونسب ما يقولونه إلى أنه جهل وخروج عن العلم والعقل ابتلى في عقله وعلمه ، وظهر من جهله ما عوقب به .

ومن قال عنهم : إنهم تعمدوا الكذب أظهر الله كذبه . ومن قال : إنهم جهال أظهر الله جهله ، ففرعون وهامان وقارون لما قالوا عن موسى : إنه ساحر كذاب أخبر الله بذلك عنهم في قوله : -

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾ (٣) .

وطلب فرعون إهلاكه بالقتل وصار يصفه بالعيوب . كقوله : -

(١) سورة التوبة آية رقم ٣٣ وصحتها ﴿ هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ﴾

(٢) هذه ليست بآية وصحة الآية ﴿ إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد ﴾ سورة غافر آية رقم ٥١ .

(٣) سورة غافر آية رقم ٢٣ - ٢٤ .

﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ . إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ ^(١) وقال : ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴾ ^(٢)

أهلك الله فرعون وأظهر كذبه واقتراه على الله وعلى رسله وأذله غاية الإذلال ، وأعجزه عن الكلام النافع ، فلم يبين حجة ، وفرعون هذه الأمة أبو جهل كان يسمى أبا الحكم ولكن النبي ﷺ سماه أبا جهل ^(٣) ، وهو كما سماه رسول الله ﷺ أبو جهل أهلك به نفسه وأتباعه في الدنيا والآخرة .

والذين قالوا عن الرسول إنه أبتَر وقصدوا أنه يموت فينقطع ذكره عوقبوا بانبتارهم ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴾ ^(٤) فلا يوجد من شئنا الرسول إلا بتره الله حتى أهل البدع المخالفون لستته . قيل لأبي بكر بن عياش إن بالمسجد قوماً يجلسون للناس ويتكلمون بالبدعة ، فقال : من جلس للناس جلس الناس إليه ، لكن أهل السنة يبقون ويبقى ذكرهم ، وأهل البدعة يموتون ويموت ذكرهم .

(١) سورة غافر آية رقم ٢٦ .

(٢) سورة الزخرف آية رقم ٥٢ .

(٣) هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي : أشد الناس عداوة للنبي - ﷺ - في صدر الإسلام ، وأحد سادات قريش وأبطالها ودهاتها في الجاهلية . قال صاحب عيون الأخبار : سوت قريش أبا جهل ولم يطر شاربه فادخلته دار الندوة مع الكهول أدرك الإسلام وكان يقال له « أبا الحكم » فدعاه المسلمون « أبا جهل » سأله الأحنس بن شريق الثقفي ، وكان قد استمع شيئاً من القرآن ما رأيك يا أبا الحكم في ما سمعت من محمد . . ؟ فقال : ماذا سمعت : تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف ، أطعموا فأطعمنا ، وحملوا فحملنا ، وأعطوا فأعطينا ، حتى إذا تحاذينا على الركب وكنا كفرس رهان . قالوا منا نبي يأتيه الوحي من السماء فمتى ندرك هذه . . والله لا نؤمن به أبداً ولا نصدق . قتل في غزوة بدر عام ٢ هـ .

[راجع ابن الأثير ١ : ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ،

وعيون الأخبار ١ : ٢٣٠ والسيرة الحلبية ٢ : ٣٣ ودائرة المعارف الإسلامية ١ : ٣٢٢]

(٤) سورة الكوثر آية رقم ٣

« الجهمية نفاة الصفات رددوا مقالة فرعون وهامان »

وهؤلاء المشبهون لفرعون الجهمية نفاة الصفات ، الذين وافقوا فرعون في جحده ، وقالوا إنه ليس فوق السموات ، وأن الله لم يكلم موسى تكليماً ، كما قال فرعون :

﴿ يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ، أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ، وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَاذِبًا ﴾ ^(١) وكان فرعون جاحدا للرب ، فلولا أن موسى أخبره أن ربه فوق العالم لما قال : ﴿ أَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ، وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَاذِبًا ﴾ قال تعالى : - ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ ، وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا تَبَابٌ ﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ . فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ . وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ . فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاُنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ، وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ، وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴾ ^(٣) .

ومحمد ﷺ لما عرج به الى ربه وفرض عليه الصلوات الخمس ، ذكر أنه رجع الى موسى ، وأن موسى قال له : إرجع الى ربك فسله التخفيف الى أمتك ، كما تواتر هذا في أحاديث المعراج . فموسى صدق محمداً في أن ربه

(١) سورة غافر آية رقم ٣٦ - ٣٧ .

(٢) سورة غافر آية رقم ٣٧ .

(٣) سورة القصص آية رقم ٣٨ - ٤٢ .

فوق ، وفرعون كذب موسى في أن ربه فوق ، فالمقرون بذلك متبعون لموسى ومحمد ، والمكذبون بذلك موافقون لفرعون . وهذه الحجة مما اعتمد عليها غير واحد من النظائر ، وهي مما اعتمد عليها أبو الحسن الأشعري في كتابه « الإبانة » (١) وذكر عدة أدلة عقلية وسمعية على أن الله فوق العالم وقال في أوله :

فإن قال قائل : قد أنكرتم قول الجهمية والقدرية ، والخوارج والروافض ، والمعتزلة ، والمرجئة ، فعرفونا قولكم الذي به تقولون ، وديانتكم التي بها تدينون .

قيل له : قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها : التمسك بكتاب ربنا ، وسنة نبينا ، وما جاء عن الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين ، وربما كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل قائلون ، ولما خالف قوله مجانبون ، فإنه الإمام الكامل ، والرئيس الفاضل ، الذي أبان الله به الحق ، وأوضح به المناهج ، وقمع به بدع المبتدعين ، وزيع الزائغين ، وشك الشاكين ، فرحمه الله من إمام مقدم وكبير مفهم ، وعلى جميع أئمة المسلمين ، وذكر جملة الاعتقاد والاعتقاد على علو الله على العرش (٢) ، وعلى الرؤية (٣) ومسألة القرآن (٤) ونحو ذلك وهذا مبسوط في غير هذا الموضع .

و« المقصود هنا » أن المعطلة نفاة الصفات أو نفاة بعضها لا يعتمدون في ذلك على ما جاء به الرسول ، إذ كان ما جاء به الرسول إنما يتضمن

(١) تم طبع هذا الكتاب وقامت بتحقيقه وتخريج أحاديثه والتعليق عليه الدكتور فؤاد حسين .

(٢) قال تعالى ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ سورة طه آية رقم ٥

(٣) قال تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾ القيامة ، آية ٢٢ ، ٢٣ .

(٤) راجع كتاب الامام أحمد بن حنبل « الرد على الجهمية والزنادقة » وقد قمنا بتحقيق هذا

الكتاب « طبع ونشر دار اللواء بالرياض » .

الإثبات لا النفي ، لكن يعتمدون في ذلك على ما يظنون أنه أدلة عقلية ، ويعارضون بذلك ما جاء به الرسول .

وحقيقة قولهم أن الرسول لم يذكر في ذلك ما يرجع إليه لا من سمع ولا عقل ، فلم يخبر بذلك خبراً بين به الحق على زعمهم ، ولا ذكر أدلة عقلية تبين الصواب في ذلك على زعمهم ، بخلاف غير هذا فإنهم معترفون بأن الرسول ذكر في القرآن أدلة عقلية على ثبوت الرب ، وعلى صدق الرسول .

وقد يقولون أيضاً : إنه أخبر بالمعاد ، لكن نفوا الصفات لما رأوا أن ما ذكروه من النفي لم يذكره الرسول ، فلم يخبر به ولا ذكر دليلاً عقلياً عليه ، بل إنما ذكر الإثبات ، وليس هو في نفس الأمر حقاً ، فأحوج الناس إلى التأويل أو التفويض ، فلما نسبوا ما جاء به الرسول إلى أنه ليس فيه لا دليل سمعي ولا عقلي ، لا خبر يبين الحق ولا دليل يدل عليه عاقبهم الله بجنس ذنوبهم ، فكان ما يقولونه في هذا الباب خارجاً عن العقل والسمع ، مع دعواهم أنه من العقليات البرهانية ، فإذا اختبره العارف وحده من الشبهات الشيطانية ، من جنس شبهات أهل السفسطة والإلحاد ، الذين يقدحون في العقليات والسمعيات .

وأما السمع فخلافتهم له ظاهر لكل أحد ، وإنما يظن من يعظمهم ويتبعهم أنهم أحكموا العقليات ، فإذا حقق الأمر وجدتهم كما قال أهل النار ﴿لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ (١)

وكما قال تعالى : -

(١) سورة الملك آية رقم ١٠ .

عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله - ﷺ - أنه قال : لقد ندم الفاجر يوم القيامة قالوا : لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا من أصحاب السعير . فقال الله تعالى ﴿فاعترفوا بذنوبهم﴾ أي بتكذيبهم الرسل والذنوب ما هنا بمعنى الجمع لأن فيه معنى الفعل .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً ، حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ، وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْهَا ، وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ (١) .

فلما كان حقيقة قولهم أن القرآن والحديث ليس فيه في هذا الباب دليل سمعي ولا عقلي سلبهم الله في هذا الباب معرفة الأدلة السمعية والعقلية ، حتى كانوا من أضل البرية مع دعواهم أنهم أعلم من الصحابة والتابعين ، وأئمة المسلمين ، بل قد يدعون أنهم أعلم من النبيين ، وهذا ميراث من فرعون وحزبه اللعين .

« الجعد أول من أظهر التعطيل في فكر المسلمين » .

وقد قيل : إن أول من عرف أنه أظهر في الإسلام التعطيل الذي تضمنه قول فرعون هو الجعد بن درهم (٢) ، فضحى به خالد بن عبد الله القسري (٣)

(١) سورة النور آية رقم ٣٩ ٤٠ .

(٢) الجعد بن درهم ، من الموالي : مبتدع ، له أخبار في الزندقة ، سكن الجزيرة الفراتية ، وأخذ عنه مروان بن محمد لما ولي الجزيرة ، في أيام هشام بن عبد الملك ، فنسب إليه . أو كان الجعد مؤدبه في صغره . ومن أراد ذم مروان لقبه بالجعدي ، نسبة إليه . قال الذهبي : « عداؤه في التابعين ، مبتدع ضال ، زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى » فقتل على ذلك بالعراق يوم النحر .

[راجع ميزان الاعتدال ١ : ١٨٥ ، والكامل لابن الأثير ٥ : ١٦٠ ، والتاج ٢ : ٣٢١ ، ولسان الميزان ٢ : ١٠٥ ، واللباب ١ : ٢٣٠ ، والنجوم الزاهرة ١ : ٣٢٢ ، وتاريخ الخميس ٢ : ٣٢٢] .

(٣) هو خالد بن عبد الله بن يزيد بن أسد القسري ، أبو الهيثم ، أمير العراقيين ، يمني الأصل ، من أهل دمشق ، ولي مكة سنة ٨٩ هـ . للوليد بن عبد الملك ، ثم ولاة هشام العراقيين « الكوفة والبصرة » سنة ١٠٥ هـ . عزله هشام سنة ١٢٠ هـ . وولى مكانه يوسف بن عمر ، =

وقال : أيها الناس : ضحوا تقبل الله ضحاياكم ، إني مضح بالجعد بن درهم ، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلا ، ولم يكلم موسى تكليما ، تعالى الله عما يقول الجعد علوا كبيرا ثم نزل فذبحه ، وشكر له علماء المسلمين ما فعله ، كالحسن البصري ^(١) وغيره .

وهذا الجعد اليه ينسب مروان بن محمد ^(٢) الجعدي آخر خلفاء بني أمية وكان شؤمه عاد عليه حتى زالت الدولة . فإنه إذا ظهرت البدع التي تخالف دين الرسل انتقم الله ممن خالف الرسل ، وانتصر لهم ، ولهذا لما ظهرت الملاحدة الباطنية وملكوا الشام وغيرها ظهر فيها النفاق والزندقة الذي هو باطن أمرهم ، وهو حقيقة قول فرعون « إنكار الصانع وإنكار عبادته » وخيار ما كانوا يتظاهرون به الرفض فكان خيارهم وأقربهم إلى الإسلام الرفضية وظهر بسببهم الرفض والإلحاد ، حتى كان من كان ينزل الشام مثل بني حمدان الغالية ونحوهم متشيعين ، وكذلك من كان من بني بويه في المشرق .

وكان ابن سينا ^(٣) وأهل بيته من أهل دعوتهم . قال : وبسبب ذلك

= فسجنه يوسف وعذبه ، ثم قتله في أيام الوليد بن يزيد عام ١٢٦ هـ . وكان خالد يرمى بالزندقة .

[راجع الأغاني ١٩ : ٥٣ - ٦٤ . وتهذيب التهذيب ٥ : ٦٧ ، وابن خلدون ٣ : ١٠٥]

(١) هو الحسن بن يسار البصري ، أبو سعيد ، تابعي . كان إمام أهل البصرة . وهو أحد العلماء الفقهاء ، الفصحاء ، الشجعان ، النساك . ولد بالمدينة ، وشب في كنف علي بن أبي طالب واستكتبه الربيع بن زياد والي خراسان في عهد معاوية . له مع الحجاج بن يوسف مواقف . توفي بالبصرة عام ١١٠ هـ .

راجع ميزان الاعتدال ١ : ٢٥٤ ، وحلية الأولياء ٢ : ١٣١ .

(٢) هو مروان بن محمد بن الحكم الأموي ، أبو عبد الملك . ويعرف بالجعدي آخر ملوك بني أمية في الشام . ولد بالجزيرة عام ٧٢ هـ . وكان والده رئيساً عليها . وافتتح قونية عام ١٠٥ هـ . استولى على العرش سنة ١٢٧ هـ . قتل عام ١٣٢ هـ . [راجع الكامل لابن الأثير

٥ : ١١٩ ، ١٥٨ . واليعقوبي ٣ : ٦٧ ، وابن خلدون ٣ : ١١٢ ، ١٣٠ . والطبري ٩ : ٥٤]

(٣) سبق الترجمة له في هذا الجزء في كلمة وافية .

اشتغلت في الفلسفة » وكان مبدأ ظهورهم من حين تولى المقتدر ، ولم يكن قد بلغ بعد ، وهو مبدأ انحلال الدولة العباسية ، ولهذا سمي حينئذ بأمر المؤمنين الأموي الذي كان بالأندلس ، وكان قبل ذلك لا يسمى بهذا الاسم ويقول : لا يكون للمسلمين خليفتان ، فلما ولي المقتدر قال هذا صبي لا تصح ولايته فسمي بهذا الاسم .

وكان بنو عبيد الله القداح^(١) الملاحدة يسمون بهذا الاسم ، لكن هؤلاء كانوا في الباطن ملاحدة زنادقة منافقين ، وكان نسبهم باطلا كدينهم بخلاف الأموي والعباسي فإن كلاهما نسبة صحيح ، وهم مسلمون كأمثالهم من خلفاء المسلمين .

فلما ظهر النفاق والبدع والفجور المخالف لدين الرسول سلطت عليهم الأعداء . فخرجت الروم النصارى الى الشام والجزيرة مرة بعد مرة ، وأخذوا الثغور الشامية شيئاً بعد شيء ، إلى أن أخذوا بيت المقدس في أواخر المائة الرابعة ، وبعد ذلك بمدة حاصروا دمشق ، وكان أهل الشام بأسوأ حال بين الكفار النصارى والمنافقين الملاحدة ، إلى أن تولى نور الدين الشهيد ، وقام بما قام به من أمر الإسلام وإظهاره والجهاد لأعدائه ، ثم استنجد به ملوك مصر بنو عبيد على النصارى فأنجدهم ، وجرت فصول كثيرة إلى أن أخذت

(١) هو عبد الله بن ميمون بن داود المخزومي بالولاء ، المعروف بابن القداح ، فقيه إمامي ، من رجال الحديث من أهل مكة ، وأهـي الحديث عند علماء السنة ، قال النسائي : ضعيف ، وقال أبو حاتم : لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد ، وهو من الثقات عند الشيعة ، له كتب ، منها « مبعث النبي وأخباره » و« صفة الجنة والنار وكان أبوه فارسي الأصل ، من موالى بني مخزوم ، عرف بالقداح - وهي صناعة السهام مات عام ١٨٠ هـ [راجع منهج المقال ٢١٢ ، وتهذيب التهذيب ٦ : ٤٩ ولللباب ٢ : ٢٤٥ وفيه تخطئة ابن الأثير للسمعاني في كلامه على « القداحية » وفي المؤرخين من يصل بعبد الله بن ميمون نسب الفاطميين العبيدين أبناء عبيد الله بن محمد « الملقب بالمهدي »]

مصر من بني عبيد أخذها صلاح الدين يوسف بن شاذي ^(١) ، وخطب بها لبني العباس ، فمن حينئذ ظهر الإسلام بمصر بعد أن مكثت بأيدي المنافقين المرتدين عن دين الإسلام مائة سنة .

فكان الإيمان بالرسول والجهاد عن دينه سبباً لخير الدنيا والآخرة وبالعكس البدع والإلحاد ومخالفة ما جاء به سبب لشر الدنيا والآخرة . فلما ظهر في الشام ومصر والجزيرة الإلحاد والبدع سلط عليهم الكفار ، ولما أقاموا ما أقاموه من الإسلام وقهر الملحدين والمبتدعين نصرهم الله على الكفار تحقيقاً لقوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ، وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ، وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ ، وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٢) .

وكذلك لما كان أهل المشرق قاثمين بالإسلام كانوا منصورين على الكفار المشركين من الترك والهند والصين وغيرهم ، فلما ظهر منهم ما ظهر من البدع والإلحاد والفجور سلط عليهم الكفار . قال تعالى :

﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ

(١) هو يوسف بن أيوب بن شاذي ، أبو المظفر صلاح الدين الأيوبي الملقب بالملك الناصر من أشهر ملوك الإسلام ، كان أبوه وأهله من قرية دوين في شرق أذربيجان وهم بطن من الروادية من قبيلة الهذانية من الأكراد ولد بتكريت عام ٥٣٢ هـ ونشأ في دمشق دخل مع أبيه وعمه في خدمة نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي ، صاحب دمشق وحلب ، والموصل - استقل بحكم مصر واستمرت ٢٤ سنة وبسورية ١٩ سنة وخلف من الأولاد ١٧ ذكراً وأنثى واحدة وللمصنفين كتب كثيرة في سيرته وتوفي عام ٥٨٩ هـ . [راجع وفيات الأعيان ٢ : ٣٧٦]

(٢) سورة الصف آية رقم ١٠ - ١٣

شَدِيدٍ ، فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا . ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا . إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُؤُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيَتَبَرَّوْا مَا عَلَوْا تَتَبِيرًا . عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿١﴾ .

وكان بعض المشايخ يقول : هولاء (٢) - ملك الترك التتار الذي قهر الخليفة بالعراق ، وقتل ببغداد مقتلة عظيمة جداً ، يقال : قتل منهم ألف ألف ، وكذلك قتل بحلب دار الملك حينئذ . كان بعض الشيوخ يقول هو- للمسلمين بمنزلة بخت نصر لبني إسرائيل . وكان من أسباب دخول هؤلاء ديار المسلمين ظهور الإلحاد والنفاق والبدع ، حتى أنه صنف الرازي (٣) كتاباً في عبادة الكواكب والأصنام وعمل السحر ، سماه « السر المكتوم في السحر ومخاطبة النجوم » ويقال : إنه صنفه لأمر السلطان علاء الدين محمد بن لكسن ابن جلال الدين خوارزم شاه . وكان من أعظم ملوك الأرض ، وكان للرازي به اتصال قوي ، حتى أنه وصى إليه على أولاده ، وصنف له كتاباً سماه « الرسالة العلائية في الاختيارات السماوية » . وهذه الاختيارات لأهل الضلال بدل الاستشارة التي علمها النبي ﷺ للمسلمين كما قال جابر في الحديث

(١) سورة الاسراء الآيات من ٤ - ٨ .

(٢) فاتح مغولي حفيد « جنكيز خان » قضى على الحشاشين في ايران ١٢٥٦ م ثم قضى على الخلافة العباسية ١٢٥٨ ورحل على الشام ١٢٦٠ م ولكن المماليك هزموه بقيادة سيف الدين قطز في معركة « عين جالوت » فارتد شرقاً واستقر في ايران . [راجع الموسوعة الثقافية ص [١٠٣٧]

(٣) هو محمد بن عمر بن الحسن « أبو عبد الله الرازي » الإمام المفسر . وهو قرشي النسب . أصله من طبرستان . ومولده من الري عام ٥٥٤ هـ . توفي في هراة عام ٦٠٦ هـ . كان يحسن الفارسية . من تصانيفه : مفاتيح الغيب ، ولوامع البينات في شرح أسماء الله تعالى والصفات ، وغير ذلك كثير . [راجع طبقات الأطباء ٢ : ٢٣ ، والوفيات ١ : ٤٧٤] .

الصحيح الذي رواه البخاري وغيره « كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول : -

« اذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين ، من غير الفريضة ، ثم ليقل : اللهم إني أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر ويسميه باسمه خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري فاقدره لي ويسره ثم بارك لي فيه ، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به » (١) .

وأهل النجوم لهم اختيارات إذا أراد أحدهم أن يفعل فعلاً أخذ طالعاً سعيداً ، فعمل فيه ذلك العمل لينجح بزعمهم ، وقد صنف الناس كتباً في الرد عليهم ، وذكروا كثرة ما يقع من خلاف مقصودهم فيما يخبرون به ويأمرون به ، وكما يخبرون من خبر فيكون كذباً ، وكما يأمرن باختيار فيكون شراً ، والرازي صنف الاختيارات لهذا الملك ، وذكر فيه الاختيار لشرب الخمر وغير ذلك ، كما ذكر في « السر المكتوم » في عبادة الكواكب ودعوتها مع السجود لها ، والشرك بها ودعائها ، مثل ما يدعو الموحدون ربهم ، بل أعظم ، والتقرب إليها بما يظن أنه مناسب لها من الكفر والفسوق والعصيان ،

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد ١٠ باب قول الله تعالى (قل هو القادر ٧٣٩٠ - حدثنا معن بن عيسى ، حدثني عبد الرحمن بن أبي الموالى . قال سمعت محمد بن المنكدر يحدث عبد الله بن الحسن يقول وذكره . وأخرجه الترمذي في أبواب التطوع ٣٤٤ باب ما جاء في صلاة الاستخارة ٤٧٨ - بسنده عن جابر بن عبد الله . قال الترمذي : حديث جابر حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن أبي الموالى ، وهو شيخ مديني ثقة ، روى عنه سفيان حديثاً وقد روي عن عبد الرحمن غير واحد من الأئمة . وأخرجه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ١٨٨ باب ما جاء في صلاة الاستخارة ١٣٨٣ - حدثنا خالد بن معاذ ثنا عبد الرحمن بن أبي الموالى ، قال : سمعت محمد بن المنكدر يحدث عن جابر بن عبد الله وذكره .

فذكر أنه يتقرب الى الزهرة بفعل الفواحش وشرب الخمر والغناء ، ونحو ذلك مما حرمه الله ورسوله .

وهذا في نفس الأمر يقرب الى الشياطين ، الذين يأمرونهم بذلك ويقولون لهم : إن الكوكب نفسه يحب ذلك ، وإلا فالكواكب مسخرات بأمر الله مطيعة لله ، لا تأمر بشرك ولا غيره من المعاصي ، ولكن الشياطين هي التي تأمر بذلك ، ويسمونها روحانية الكواكب ، وقد يجعلونها ملائكة وإنما هي شياطين ، فلما ظهر بأرض المشرق بسبب مثل هذا الملك ونحوه ، ومثل هذا العالم ونحوه ما ظهر من الإلحاد والبدع سلط الله عليهم الترك المشركين الكفار ، فأبادوا هذا الملك ، وجرت له أمور فيها عبرة لمن يعتبر ويعلم تحقيق ما أخبر الله به في كتابه - حيث يقول : ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ ^(١) أي أن القرآن حق . وقال : ﴿ سَأُرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴾ ^(٢) وبسط هذا له موضع آخر .

« من أسباب انقراض دولة بني أمية مقالة الجعد »

والمقصود هنا « أن دولة بني أمية كان انقراضها بسبب هذا الجعد ^(٣) المعطل وغيره من الأسباب ، التي أوجبت إدارها ، وفي آخر دولتهم ظهر الجهم بن صفوان ^(٤) بخراسان . وقد قيل : إن أصله من ترمذ وأظهر قول المعطلة النفاة الجهمية ، وقد قتل في بعض الحروب . وكان أئمة المسلمين بالمشرق أعلم بحقيقة قوله من علماء الحجاز والشام والعراق . ولهذا يوجد لعبد الله بن المبارك ^(٥) وغيره من علماء المسلمين بالمشرق من الكلام في

(١) سورة فصلت آية رقم ٥٣ .

(٢) سورة الأنبياء آية رقم ٣٧ .

(٣) سبق الترجمة له في هذا الجزء .

(٤) سبق الترجمة له في هذا الجزء .

(٥) سبق الترجمة له في هذا الجزء .

الجهمية أكثر مما يوجد لغيرهم . مع أن عامة أئمة المسلمين تكلموا فيهم ، ولكن لم يكونوا ظاهرين إلا بالمشرق ، لكن قوي أمرهم لما مات الرشيد (١) وتولى ابنه الملقب بالمأمون (٢) بالمشرق ، وتلقى عن هؤلاء ما تلقاه .

ثم لما ولي الخلافة اجتمع بكثير من هؤلاء ، ودعا الى قولهم في آخر عمره ، وكتب الى بغداد وهو بالثغر بطرسوس التي ببلدسيس - وكانت إذ ذاك أعظم ثغور بغداد ، ومن أعظم ثغور المسلمين يقصدها أهل الدين من كل ناحية ويرابطون بها ، رابط بها الإمام أحمد (٣) رضي الله عنه ، والسري السقطي (٤) ، وغيرهما ، وتولى قضاءها أبو عبيد ، وتولى قضاءها أيضا صالح ابن أحمد بن حنبل ، ولهذا ذكرت في كتب الفقه كثيراً فإنها كانت ثغراً عظيماً ، فكتب من الثغر - إلى نائبه ببغداد اسحاق بن ابراهيم بن مصعب كتاباً يدعو الناس فيه إلى أن يقولوا : القرآن مخلوق ، فلم يجبه أحد ، ثم كتب

(١) هارون (الرشيد) ابن محمد (المهدي) ، ابن المنصور العباسي ، أبو جعفر ، خامس خلفاء الدولة العباسية في العراق وأشهرهم . ولد بالري ، لما كان أبوه أميراً عليها ، وعلى خراسان . ونشأ في دار الخلافة ببغداد ، وولاه أبوه غزوة الروم في القسطنطينية . وبويع بالخلافة بعد وفاة أخيه الهادي سنة ١٧٠ هـ . وكان الرشيد عالماً بالأدب وأخبار العرب والحديث والفقه . توفي في « سناباذ » من قرى طوس . وبها قبره . [راجع النجوم الزاهرة ٣ : ١٩٨ ، والكامل لابن الأثير : حوادث سنة ٣٢٢ ، وصلة تاريخ الطبري ٦٩] .

(٢) عبد الله بن هارون الرشيد بن محمد المهدي بن أبي جعفر المنصور ، أبو العباس : سابع الخلفاء من بني العباس في العراق ، وأحد أعظم الملوك في سيرته وعلمه وسعة ملكه . نفذ أمره من إفريقية الى أقصى خراسان وما وراء النهر والسند . ولي الخلافة بعد خلع أخيه الأمين سنة ١٩٨ هـ . ولد سنة ١٧٠ هـ وتوفي سنة ٢١٨ هـ . [راجع ذيل المذيل ٨٨ والإصابة . ت ٤٩٩٤ وهو في المحبر ٤٦ من المشبهين بالنبي (ﷺ)] .

(٣) الامام أحمد بن حنبل سبق الترجمة له في كلمة وافية في هذا الجزء .

(٤) سري بن المغلس السقطي . أبو الحسن : من كبار المتصوفة . بغدادى المولد والوفاة . وكان إمام البغداديين وشيخهم في وقته . توفي عام ٢٥٣ هـ . [راجع الكامل لابن الأثير ٧ : ٢٩] .

كتاباً ثانياً يأمر فيه بتقييد من لم يجبه وإرساله إليه فأجاب أكثرهم ، ثم قيدوا سبعة لم يجيبوا فأجاب منهم خمسة بعد القيد ، وبقي اثنان لم يجيبا : الإمام أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح ؛ فأرسلوهما إليه فمات قبل أن يصلا إليه ، ثم أوصى إلى أخيه أبي اسحاق ، وكان هذا سنة ثمانى عشرة ومائتين ، وبقي أحمد في الحبس إلى سنة عشرين فجرى ما جرى من المناظرة حتى قطعهم بالحجة ، ثم لما خافوا الفتنة ضربوه وأطلقوه ، وظهر مذهب النفاة الجهمية ، وامتحنوا الناس فصار من أجابهم أعطوه وإلا منعوه العطاء وعزلوه من الولايات ، ولم يقبلوا شهادته ، وكانوا إذا افتكوا الأسرى يمتحنون الأسير ، فإن أجابهم افتدوه ، والا لم يفتدوه . وكتب قاضيهم أحمد بن أبي داود ^(١) على ستارة الكعبة « ليس كمثله شيء وهو العزيز الحكيم » ، لم يكتب وهو « السميع البصير » ثم ولي الواثق واشتد الأمر إلى أن ولي المتوكل فرفع المحنة وظهرت حينئذ السنة ، وبسط هذا له موضع آخر .

والمقصود أن أئمة المسلمين لما عرفوا حقيقة قول الجهمية بينوه حتى قال عبد الله بن المبارك : إنا لنحكي كلام اليهود والنصارى ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية ، وكان ينشد :

عجبت لشيطان دعا الناس جهرة إلى النار واشتق اسمه من جهنم

وقيل له : بماذا نعرف ربنا ؟ قال : بأنه فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه . قيل له : بحد ؟ قال : بحد وكذلك قال أحمد بن حنبل ، واسحاق بن إبراهيم بن راهويه ^(٢) ، وعثمان بن سعيد الدارمي ^(٣) ، وغيرهم

(١) أحمد بن أبي داود بن جرير بن مالك الإيادي . أبو عبد الله : أحد القضاة المشهورين من المعتزلة ، ورأس فتنة القول بخلق القرآن . قدم به أبوه من قنسرين إلى دمشق . فنشأ فيها . ومنها رحل إلى العراق . وقيل ولد بالبصرة . توفي مفلوجاً ببغداد . [راجع البعثات العلمية ٦١ ، وحركة الترجمة بمصر ٦٤ ، وبناء دولة ١١٢ و ٦٨٣]

(٢) إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي التميمي المروزي ، أبو يعقوب بن راهويه ، عالم =

من أئمة السنة .

وحقيقة قول الجهمية المعطلة هو قول فرعون . وهو جحد الخالق وتعطيل كلامه ودينه ، كما كان فرعون يفعل ، فكان يجحد الخالق جل جلاله ويقول : ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي ﴾ ^(١) ويقول لموسى : ﴿ لَئِن اتَّخَذْتُ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ ^(٢) ويقول : ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ ^(٣) .

وكان ينكر أن يكون الله كلم موسى أن يكون لموسى إله فوق السموات ، ويريد أن يبطل عبادة الله وطاعته ويكون هو المعبود المطاع .

« وحدة الوجود وأقوال اتباعها والرد عليها »

فلما كان قول الجهمية المعطلة النفاة يؤول الى قول فرعون كان منتهى قولهم إنكار رب العالمين ، وإنكار عبادته وإنكار كلامه حتى ظهروا بدعوى التحقيق والتوحيد والعرفان ، فصاروا يقولون : العالم هو الله ، والوجود واحد ، والموجود القديم الأزلي الخالق هو الموجود المحدث المخلوق ،

= خراسان في عصره . من سكان مرو (قاعدة خراسان) وهو أحد كبار الحفاظ . طاف البلاد لجمع الحديث وأخذ عنه الإمام أحمد بن حنبل والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم ولد عام ١٦١ هـ . وتوفي بنيسابور عام ٢٣٨ هـ . [راجع تهذيب ابن عساكر ٢ : ٤٠٩ - ٤١٤ ، وتهذيب التهذيب ١ : ٢١٦ ، وميزان الاعتدال ١ : ٨٥ ، وابن خلكان ١ : ٦٤ ، والإنتفاء ١٠٨ ، وحلية الأولياء ٩ : ٢٣٤ ، وطبقات الحنابلة ٦٨ وفيه : ولادته سنة ١٦٦ ووفاته سنة ٢٤٣ هـ ، وتاريخ بغداد ٦ : ٣٤٥ .

(٣) هو عثمان بن سعيد بن خالد الدارمي السجستاني ، أبو سعيد : محدث هراة . له تصانيف في الرد على الجهمية . وله « مسند كبير » ولد عام ٢٠٠ هـ . وتوفي في هراة عام ٢٨٠ هـ .

[راجع تذكرة الحفاظ ٢ : ١٧٧ والتهيان - خ]

(١) سورة القصص آية رقم ٣٨ .

(٢) سورة الشعراء آية رقم ٢٩ .

(٣) سورة النازعات آية رقم ٢٤ .

والرب هو العبد ، ما ثم رب وعبد وخالق ومخلوق بل هو عندهم فرقان .

ولهذا صاروا يعيرون على الأنبياء وينقصونهم ، ويعيرون على نوح وعلى إبراهيم الخليل وغيرهما ، ويمدحون فرعون ويجوزون عبادة جميع المخلوقات ، وجميع الأصنام ، ولا يرضون بأن تعبد الأصنام حتى يقولوا : إن عباد الأصنام لم يعبدوا إلا الله ، وأن الله نفسه هو العابد وهو المعبود ، وهو الوجود كله ، فجددوا الرب وأبطلوا دينه ، وأمره ونهيه ، وما أرسل به رسله ، وتكليمه لموسى وغيره . وقد ضل في هذا جماعة لهم معرفة بالكلام والفلسفة والتصوف المناسب لذلك ، كابن سبعين^(١) والصدر القانوني^(٢) تلميذ ابن عربي والبلياني والتلمساني^(٣) ، وهو من حذاقهم علماً ومعرفة ، وكان يظهر المذهب بالفعل فيشرب الخمر ويأتي المحرمات .

وحدثني الثقة أنه قرأ عليه « فصوص الحكم » لابن عربي ، وكان يظنه من كلام أولياء الله العارفين ، فلما قرأه رآه يخالف القرآن ، قال فقلت له : هذا الكلام يخالف القرآن ، فقال : القرآن كله شرك ، وإنما التوحيد في

(١) سبق الترجمة له في كلمة وافية وراجع جلاء العينين ٥١ وفوات الوفيات ١ : ٢٤٧ ، ونفح الطيب ١ : ٤٢١ وشذرات الذهب ٥ : ٣٢٩ .

(٢) هو محمد بن إسحاق بن محمد بن يوسف بن علي القانوني الرومي « صدر الدين . صوفي من كبار تلاميذ الشيخ محيي الدين بن عربي . تزوج ابن العربي أمه . وكان شافعي المذهب . وبينه وبين نصير الدين الطوسي مكاتبات في بعض المسائل الحكمية . من كتبه (الفصوص في تحقيق الطور المخصوص ، ومفتاح الغيب ... وغير ذلك كثير) . [راجع مفتاح السعادة ١ : ٤٥١ ، وطبقات السبكي ٥ : ١٩] .

(٣) سليمان بن علي بن عبد الله بن علي الكومي التلمساني ، غفيف الدين ، شاعر ، كومي الأصل (من قبيلة كومة) ، تنقل في بلاد الروم . ولد عام ٦١٠ هـ . وسكن دمشق . وصف كتباً كثيرة منها : « شرح مواقف النفزي » و« شرح الفصوص » لابن عربي ، وكتاب في « العروض - خ » وشعره مجموع في « ديوان - خ » . مات في دمشق عام ٦٩٠ هـ . [راجع غربال الزمان خ - والنجوم الزاهرة ٨ : ٢٩ ، والبداية والنهاية ١٣ : ٣٢٦ ، وآداب اللغة ٣ : ١١٩ ، وشذرات الذهب ٥ : ٤١٢] .

كلامنا ، وكان يقول : ثبت عندنا في الكشف ما يخالف صريح المعقول .

وحدثني من كان معه ومع آخر نظير له فمرا على كلب أجرب ميت بالطريق عند دار الطعم . فقال له رفيقه : هذا أيضا هو ذات الله ؟ فقال : وهل ثم شيء خارج عنها ؟ نعم الجميع في ذاته ؟ .

وهؤلاء حقيقة قولهم هو قول فرعون ، لكن فرعون ما كان يخاف أحداً فيناقفه فلم يثبت الخالق ، وإن كان في الباطن مقراً به ، وكان يعرف أنه ليس هو إلا مخلوق . لكن حب العلو في الأرض والظلم دعاه الى الجحود والإنكار . كما قال : ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ، وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (١) .

وأما هؤلاء فهم من وجه ينافقون المسلمين ، فلا يمكنهم إظهار جحود الصانع ، ومن وجه هم ضلال يحسبون أنهم على حق ، وإن الخالق هو المخلوق فكان قولهم هو قول فرعون ، لكن فرعون كان معانداً مظهراً للجحود والعناد ، وهؤلاء إما جهال ضلال ، وإما منافقون مبطنون الإلحاد والجحود ، يوافقون المسلمين في الظاهر .

وحدثني الشيخ عبد السيد الذي كان قاضي اليهود ثم أسلم ، وكان من أصدق الناس ، ومن خيار المسلمين وأحسنهم إسلاماً ، أنه كان يجتمع بشيخ منهم يقال له الشرف البلاسي يطلب منه المعرفة والعلم . قال : فدعاني إلى هذا المذهب فقلت له : قولكم هذا يشبه قول فرعون . قال : ونحن على قول فرعون ؟ . فقلت لعبد السيد واعترف لك بهذا قال : نعم ، وكان عبد السيد إذ ذاك قد ذاكرني بهذا المذهب ، فقلت له : هذا مذهب فاسد وهو يؤول الى قول فرعون ، فحدثني بهذا فقلت له : ما ظننت أنهم يعترفون بأنهم على

(١) سورة النمل الآيتان : ١٣ و ١٤

قول فرعون ، لكن مع إقرار الخصم ما يحتاج الى بينة . قال عبد السيد فقلت له : لا أدع موسى وأذهب الى فرعون . فقال : ولم ؟ قلت : لأن موسى أغرق فرعون فانقطع ، واحتج عليه بالظهور الكوني ، فقلت لعبد السيد - وكان هذا قبل أن يسلم - نفعتك اليهودية ، يهودي خير من فرعوني .

وفيه جماعات لهم عبادة وزهد وصدق فيما هم فيه ، وهم يحسبون أنه حق ، وعامتهم - الذين يقرون ظاهراً وباطناً بأن محمداً رسول الله . وأنه أفضل الخلق أفضل من جميع الأنبياء والأولياء - لا يفهمون حقيقة قولهم ، بل يحسبون أنه تحقيق ما جاء به الرسول ، وأنه من جنس كلام أهل المعرفة الذين يتكلمون في حقائق الإيمان والدين ، وهم من خواص أولياء الله فيحسبون هؤلاء من جنس أولئك ، من جنس الفضيل بن عياض^(١) ، وإبراهيم بن أدهم^(٢) ، وأبي سليمان الداراني^(٣) ، والسري السقطي .

(١) هو الفضيل بن عياض بن مسعود التميمي اليربوعي أبو علي . شيخ الحرم المكي من أكابر العباد الصالحين ، كان ثقة في الحديث ، أخذ عنه خلق منهم الشافعي ، ولد في سمرقند عام ١٠٥ هـ ونشأ بآبيورد ودخل الكوفة وهو كبير ، وأصله منها ثم سكن مكة وتوفي بها عام ١٨٧ . [راجع طبقات الصوفية ٦ - ١٤ وتذكرة الحفاظ ١ : ٢٥٥ وتهذيب ٨ : ٢٩٤ والجواهر المضية ١ : ٤٠٩]

(٢) هو إبراهيم بن أدهم بن منصور ، التميمي البلخي أبو إسحاق : زاهد مشهور . كان أبوه من أهل الغنى في بلخ ، فتفقه ورحل إلى بغداد ، وجال في العراق والشام والحجاز . أخباره كثيرة وفيها اضطراب واختلاف في نسبه ومسكنه ومثواه . [راجع تهذيب ابن عساكر ٢ : ١٦٧ ، والبداء والنهاية ١٠ : ١٣٥ ، والشريشي ٢ : ٨٢ ، وحلية الأولياء ٧ : ٣٦٧ ثم ٨ : ٣ ، وروض المناظر - خ - وفيه وفاته سنة ١٦٠ هـ . ودائرة المعارف الإسلامية ١ : ٣٣ . والمناري ١ : ٧٣ وفيه : مات بالجزيرة سنة ١٦٢ هـ . وفوات الوفيات ١ : ٣] .

(٣) هو عبد الرحمن بن أحمد بن عطية العنسي المذحجي ، أبو سليمان : زاهد مشهور ، من أهل داريا (بغوطة دمشق) رحل إلى بغداد وأقام بها مدة ، ثم عاد إلى الشام ، وتوفي في بلده . كان من كبار المتصوفين . [راجع طبقات الصوفية ٧٥ : ٨٢ ، وفوات الأعيان ١ : ٢٧٦ ، وحلية الأولياء ٩ : ٢٥٤ ، وتاريخ بغداد ١٠ : ٢٤٨ ، وتاريخ داريا ٥١] .

والجنيد بن محمد ^(١) ، وسهل بن عبد الله ^(٢) وأمثال هؤلاء .

وأما عرفهم الذين يعلمون حقيقة قولهم فيعلمون أنه ليس الأمر كذلك ، ويقولون ما يقول ابن عربي ونحوه أن الأولياء أفضل من الأنبياء ، وأن خاتم الأولياء أفضل من خاتم الأنبياء ، وأن جميع الأنبياء يستفيدون معرفة الله من مشكاة خاتم الأولياء ، وأنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يأتي خاتم الأنبياء ، فإنهم متجهمة متفلسفة ، يخرجون أقوال المتفلسفة والجهمية في قالب الكشف . وعند المتفلسفة أن جبريل إنما هو خيال في نفس النبي ليس هو ملكاً يأتي من السماء ، والنبي عندهم يأخذ من هذا الخيال ، وأما خاتم الأولياء في زعمهم فإنه يأخذ من العقل المجرد الذي يأخذ منه الخيال ، فهو يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الرسول .

وهم يعظمون فرعون ، ويقولون ما قاله صاحب « الفصوص » قال : ولما كان فرعون في منصب التحكم صاحب الوقت ، وأنه جارفي العرف الناموس . لذلك قال : ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾ ^(٣) .

أي وإن كان الكل أرباباً بنسبة ما فأننا الأعلى منهم بما أعطيته في الظاهر

(١) الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي الخزاز ، أبو القاسم : صوفي ، من العلماء بالدين . مولده ومنشأه ووفاته ببغداد . وعرف الجنيد بالخزاز لأنه كان يعمل الخز . قال أحد معاصريه : ما رأيت عيناى مثله . وقال ابن الأثير في وصفه : إمام الدنيا في زمانه . من كلامه : طريقنا مضبوط بالكتاب والسنة ، من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث ولم يتفقه لا يقتدى به . توفي عام ٢٩٧ هـ . [راجع وفيات الأعيان ١ : ١١٧ ، وحلية الأولياء ١٠ : ٢٣٥] .

(٢) هو سهل بن عبد الله بن يونس التستري ، أبو محمد : أحد أئمة الصوفية وعلمائهم المتكلمين في علوم الإخلاص والرياضيات وعبوب الأفعال . له كتاب في تفسير القرآن ، وكتاب رقائق المحبين ... وغير ذلك . توفي عام ٢٨٣ هـ . [راجع طبقات الصوفية ٢٠٦ ، والوفيات ١ : ٢١٨ ، وحلية الأولياء ١٠ : ١٨٩ ، والشعراني ١ : ٦٦] .

(٣) سورة النازعات آية رقم ٢٤ .

من الحكم فيكم قال : ولما علمت السحرة صدق فرعون فيما قاله لم ينكروه وأقروا له بذلك وقالوا له :

﴿ فَأَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ ^(١) قال فصح قول فرعون ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ وان كان فرعون عين الحق . وحدثني الثقة الذي كان منهم ثم رجع عنهم أن أبغض الناس إليهم محمد بن عبد الله ﷺ . قال : وإذا نهق الحمار ونبح الكلب سجدوا له . وقالوا هذا هو الله فإنه مظهر من المظاهر . قال : فقلت له محمد بن عبد الله أيضا مظهر من المظاهر . فاجعلوه كسائر المظاهر وأنتم تعظمون المظاهر كلها أو اسكتوا عنه ، قال فقالوا لي : محمد نبغضه فإنه أظهر الفرق ودعا اليه وعاقب من لم يقل به ، قال : فتناقضوا في مذهبهم الباطل ، وجعلوا الكلب والحمار أفضل من أفضل الخلق . قال لي : وهم يصرحون باللعة له ولغيره من الأنبياء ، ولا ريب أنهم من أعظم الناس عبادة للشيطان وكفراً بالرحمن .

وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « إذا سمعتم صياح الديكة فسلوا الله من فضله ، فإنها رأت ملكا ، وإذا سمعتم نهيق الحمار ونباح الكلب فتعوذوا بالله من الشيطان فإنها رأت شيطانا » ^(٢) فهم إذا سمعوا نهيق الحمار ونباح الكلب تكون الشياطين قد حضرت فيكون سجودهم للشياطين .

وكان فيهم شيخ جليل من أعظمهم تحقيقا - لكن هذا لم يكن من هؤلاء الذين يسبون الأنبياء - وقد صنف كتاباً سماه « فك الأزارار عن أعتاق الأسرار » ذكر فيه مخاطبة جرت له مع إبليس ، وأنه قال له ما معناه : إنكم قد غلبتموني وقهرتموني ونحو هذا ، لكن جرت لي قصة تعجبت منها مع شيخ

(١) سورة طه آية رقم ٧٢ .

(٢) الحديث أخرجه الامام البخاري في كتاب بديء الخلق ١٥ ، وأخرجه أبو داود في كتاب الأدب ١٠٦ ، والامام الترمذي في كتاب الدعوات ٥٦ والامام أحمد بن حنبل في المسند ٣ :

٢٠٦ ، ٢ : ٢٠٧ ، ٢٢١ ، ٢٦٤ (حلي)

منكم . فإني تجليت له فقلت : أنا الله لا إله إلا أنا فاسجد لي فتعجبت كيف سجد لي ، قال هذا الشيخ فقلت له : ذاك أفضلنا وأعلمنا وأنت لم تعرف قصده ، ما رأى في الوجود اثنين وما رأى إلا واحداً فسجد لذلك الواحد لا يميز بين إبليس وغيره ، فجعل هذا الشيخ ذاك الذي سجد لابليس لا يميز بين الرب وغيره ، بل جعل إبليس هو الله هو وغيره من الموجودات جعله أفضلهم وأعلمهم .

ولهذا عاب ابن عربي ^(١) نوحاً أول رسول بعث الى أهل الأرض ، وهو الذي جعل الله ذريته هم الباقين ، وأنجاه ومن معه في السفينة ، وأهلك سائر أهل الأرض لما كذبوه ، فلبث في قومه الف سنة إلا خمسين عاماً . وعظم قومه الكفار الذين عبدوا الأصنام ، وأنهم ما عبدوا إلا الله ، وأن خطاياهم خبطت بهم فغرقوا في بحار العلم بالله . وهذا عادته ينتقص الأنبياء ويمدح الكافرين .

كما ذكر مثل ذلك في قصة نوح وإبراهيم وموسى وهارون وغيرهم . ومدح عباد العجل وتنقص هارون وافتري على موسى . فقال : وكان موسى أعلم بالأمر من هارون ، لأنه علم ما عبده أصحاب العجل لعلمه بأن الله قد قضى ألا يعبد إلا إياه ، وما قضى الله بشيء إلا وقع ، فكان عتب موسى أخاه هارون لما وقع الأمر في انكاره وعدم اتساعه . فإن العارف من يرى الحق في كل شيء ، بل يراه عين كل شيء - فذكر عن موسى أنه عتب على هارون أنه أنكر عليهم عبادة العجل ، وأنه لم يسع ذلك فأنكره ، فإن العارف من يرى

(١) هو محمد بن علي بن محمد بن العربي ، أبو بكر الحاتمي الطائفي الأندلسي ، فيلسوف له سطحات صدرت عنه ، واتهم بالزندقة فعمل بعضهم على إراقة دمه ، ولكن تمكن من خلاصه على ابن فتح البجائي . يقول عنه الذهبي : قدوة القائلين بوحدة الوجود . له نحو أربعمائة رسالة وكتاب منها : الفتوحات المكية ، وفصوص الحكم ، ومفاتيح الغيب . توفي عام ٦٣٨ هـ . [راجع فوات الوفيات ٢ : ٢٤١ ، ومفتاح السعادة ١ : ١٨٧ ، وميزان الاعتدال ٣ : ١٠٨] .

الحق في كل شيء ، بل يراه عين كل شيء . وهذا من أعظم الافتراء على موسى وهارون ، وعلى الله ، وعلى عباد العجل فإن الله أخبر عن موسى أنه أنكر العجل إنكاراً أعظم من إنكار هارون ، وأنه أخذ بلحية هارون لما لم يدعهم ويتبع موسى لمعرفته . قال تعالى : -

﴿ وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى ؟ قَالَ : هُمْ أَوْلَاءُ عَلَيَّ أَثَرِي ^(١) . وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ، قَالَ : فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ^(٢) ، فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ، قَالَ يَا قَوْمِ ، أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعِدًّا حَسَنًا ؟ أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ ، أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ؟ قَالُوا : مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا ، وَلَكِنَّا حُمِّلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ، فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ . فَقَالُوا : هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ، أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ يَرْجِعُ ^(٣) إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ؟ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ

(١) ليس يريد أنهم يسيرون خلفه متوجهين إليه ، بل أراد أنهم بالقرب مني ينتظرون عددي إليهم .

وقيل : لا بل كان أمر هارون بأن يتبع في بني اسرائيل أسره ويلحقوا به وقال قوم : أراد بالقوم السبعين الذين اختارهم ، وكان موسى لما قرب من الطور سبقهم شوقاً الى سماع كلام الله عز وجل .

(٢) قال ابن عباس - رضي الله عنهما - كان السامري من قوم يعبدون البقر ، فوقع بأرض مصر فدخل في دين بني اسرائيل بظاهره ، وفي قلبه ما فيه من عبادة البقر .

وقيل : كان رجلاً من القبط ، وكان جاراً لموسى آمن به وخرج معه وقيل : كان عظيماً من عظماء بني اسرائيل من قبيلة تعرف بالسامرة وهم معروفون بالشام .

قال سعيد بن جبير ، كان من أهل كرمان .

(٣) وأن لا يرجع تقديره أنه لا يرجع فلذلك ارتفع الفعل فخفت (أن) وحذف الضمير وهو الاختيار في الرؤية والعلم والظن قال :

في فتية من سيوف الهند قد علموا أن هالك كل من يحفى وينتعل =

قَبْلُ : يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ ، وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ،
 قَالُوا : لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ، قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ
 إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ؟ قَالَ يَبْنَؤُا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ
 قَوْلِي ﴿ ١ ﴾ .

قلت لبعض هؤلاء هذا الكلام الذي ذكره هذا عن موسى وهارون يوافق
 القرآن أو يخالفه ، فقال : لا بل يخالفه ، قلت : فاختر لنفسك إما القرآن وإما
 كلام ابن عربي .

وكذلك قال عن نوح قال : لو أن نوحاً جمع لقومه بين الدعوتين
 لأجابوه ، أي ذكر لهم فدعاهم جهاراً ثم دعاهم إسراراً إلى أن قال : ولما
 علموا أن الدعوة إلى الله مكر بالمدعو ؛ لأنه ما عدم من البداية فيدعى إلى
 الغاية ﴿ ادعوا إلى الله ﴾ فهذا عين المكر ﴿ على بصيرة ﴾ فنه أن الأمر كله
 لله فأجابوه مكرراً كما دعاهم ، فجاء المحمدي وعلم أن الدعوة إلى الله ما هي
 من حيث هويته ، وإما هي من حيث أسمائه فقال : ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى
 الرَّحْمَنِ وَقُدَّاءً ﴾ (٢) فجاء بحرف الغاية وقرنها بالاسم فعرفنا أن العالم كان
 تحت حيلة اسم إلهي أوجب عليهم أن يكونوا متقين . فقالوا في مكرهم :
 ﴿ لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا ، وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ
 وَنَسْرًا ﴾ (٣) فإنهم إذا تركوهم جهلوا من الحق بقدر ما تركوا من هؤلاء ، فإن

= وقد يحذف مع التشديد قال :

فلو كنت ضيأً عرفت قرابتي ولكن زنجي عظيم المشافر أي ولكنك .

(١) سورة طه من آية رقم ٨٣ - ٩٤ .

(٢) سورة مريم آية رقم ٨٥ .

(٣) سورة نوح آية رقم ٢٣ .

للحق في كل معبود وجهاً يعرفه من يعرفه ويجهله من يجهله ، كما قال في
المحمديين :

﴿ وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ ^(١) أي حكم ،
فالعارف يعرف من عبد ، وفي أي صورة ظهر حتى عبد ، وأن التفريق والكثرة
كالأعضاء في الصورة المحسوسة ، وكالقوى المعنوية في الصورة الروحانية ،
فما عبد غير الله في كل معبود .

وهو دائماً يحرف القرآن عن مواضعه ، كما قال في هذه القصة : ﴿ مِمَّا
خَطِيئَاتِهِمْ ﴾ ^(٢) فهي التي خطت بهم فغرقوا في بحار العلم بالله وهي الحيرة .
﴿ فَأَدْخَلُوا نَاراً ﴾ ^(٣) في عين الماء في المحمديين ﴿ وَإِذَا الْبَحَارُ
سُجِّرَتْ ﴾ ^(٤) سجرت التنوير أوقدته ﴿ فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
أَنْصَاراً ﴾ ^(٥) فكان الله عين أنصارهم فهلكوا فيه الى الأبد - وقوله ﴿ وَقَضَى
رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ بمعنى أمر وأوجب وفرض ، وفي القراءة الأخرى
« ووصى ربك ألا تعبدوا إلا إياه » فجعل معناه أنه قدر وشاء أن لا تعبدوا إلا
إياه وما قدره فهو كائن ، فجعل معناها كل معبود هو الله وأن أحداً ما عبد غير
الله قط وهذا من أظهر الفرية على الله وعلى كتابه ، وعلى دينه ، وعلى أهل
الأرض .

فإن الله في غير موضع أخبر أن المشركين عبدوا غير الله ، بل يعبدون
الشیطان ، كما قال تعالى : -

(١) سورة الاسراء آية رقم ٢٣ .

(٢) سورة نوح آية رقم ٢٥ .

(٣) سورة نوح آية رقم ٢٥ .

(٤) سورة التكوين آية رقم ٦ .

(٥) سورة نوح آية رقم ٢٥ .

﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ .
وَأَنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ . وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا
تَعْقِلُونَ ﴾ ^(١) وقال تعالى عن يوسف أنه قال : -

﴿ يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَرَبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ؟ مَا
تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ
الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا
يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٢) وقال تعالى : - ﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ ، فَأَتَوْا عَلَى
قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ ، قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ،
قَالَ : إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ . إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .
قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٣) .

وقال تعالى عن الخليل : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا
يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ، يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ
فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا . يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ
عَصِيًّا . يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ
وَلِيًّا . قَالَ : أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ ؟ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ
وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا . قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا .
وَأَعْتَرَلَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَى أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي
شَقِيًّا . فَلَمَّا اعْتَرَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا

(١) سورة يس الآيات من ٦٠ الى ٦٢ .

(٢) سورة يوسف آية رقم ٣٩ - ٤٠ .

(٣) سورة الأعراف آية رقم ١٣٨ - ١٤٠ .

جَعَلْنَا نَبِيًّا ، وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿١﴾

فهو سبحانه تعالى يقول : -

﴿ فَلَمَّا اعْتَرَزَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ (٢)

وهؤلاء الملحدون يقولون : ما عبدنا غير الله في كل معبود .

وقال تعالى ﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ ، أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ؟ اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ، وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا : لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٣) .

إلى قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ ، وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ (٤) .

قال أبو قلابة : هي لكل مفتر إلى يوم القيامة أن يذله الله . والجهمية النفاة كلهم مفترون ، كما قال الإمام أحمد بن حنبل إنما يقودون قولهم إلى فرية على الله ، وهؤلاء من أعظمهم افتراء على الله فإن القائلين بأن وجود الخالق هو وجود المخلوق هم أعظم افتراء ممن يقول إنه يحل فيه ، وهؤلاء يجهلون من يقول بالحلل أو يقول بالالاتحاد ، وهو أن الخالق اتحد مع المخلوق ، فإن هذا إنما يكون إذا شيئان متباينان ، ثم اتحد

(١) سورة مريم الآيات رقم ٤٢ - ٥٠ .

(٢) سورة مريم الآيات رقم ٤٩ .

(٣) سورة الأعراف آية رقم ١٤٨ - ١٤٩ .

(٤) سورة الأعراف آية رقم ١٥٢ .

أحدهما بالآخر ، كما يقول النصارى من اتحاد اللاهوت مع الناسوت ، وهذا إنما يقال في شيء معين .

وهؤلاء عندهم ما ثم وجود لغيره حتى يتحد مع وجوده ، وهم من أعظم الناس تناقضاً ، فإنهم يقولون ما ثم غير ولا سوى ، وتقول السبعينية ليس إلا الله بدل قول المسلمين لا إله إلا الله ، ثم يقولون هؤلاء المحجوبون لا يرون هذا ، فإذا كان ما ثم غير ، ولا سوى فمن المحجوب ومن الحاجب؟ ومن الذي ليس بمحجوب وعم حجب؟ فقد اثبتوا أربعة أشياء : قوم محجوبون ، وقوم ليسوا بمحجوبين ، وأمرنا انكشف لهؤلاء وحجب عن أولئك . فأين هذا من قولهم ما ثم ابنان ولا وجودان؟ كما حدثني الثقة أنه قال للتلمساني : فعلى قولكم لا فرق بين امرأة الرجل وأمه وابنته؟ قال : نعم ؟ الجميع عندنا سواء ، لكن هؤلاء المحجوبون قالوا حرام فقلنا حرام عليكم . ف قيل لهم : فمن المخاطب للمحجوبين أهو هم أم غيرهم ؟ فإن كانوا هم فقد حرم على نفسه لما زعم أنه حرام عليهم دونه . وإن كانوا غيره فقد أثبت غيرين وعندهم ما ثم غير . وهؤلاء اشتبه عليهم الواحد بالنوع بالعين ، فإنه يقال : الوجود واحد ، كما يقال : الإنسانية واحدة ، والحيوانية واحدة أي يعني واحد كلي وهذا الكلي لا يكون كلياً إلا في الذهن لا في الخارج فظنوا هذا الكلي ثابتاً في الخارج ثم ظنوه هو الله ، وليس في الخارج كلي مع كونه كلياً ، وإنما يكون كلياً في الذهن ، وإذا قدر في الخارج كلي مع كونه كلياً وإنما يكون كلياً في الذهن وإذا قدر في الخارج كلي فهو جزء من المعينات وقائم بها ، ليس هو متميزاً قائماً بنفسه ، فحيوانية الحيوان وإنسانية الإنسان سواء قدرت معينة أو مطلقة هي صفة له ، ويمتنع أن تكون صفة الموصوف مبدعة له ، ولو قدر وجودها مجرداً عن العيان على رأي من أثبت « المثل الأفلاطونية » فتثبت الماهيات الكلية مجردة عن الموصوفات ، ويدعي أنها قديمة أزلية مثل إنسانية مجردة ، وحيوانية مجردة ، وهذا خيال باطل .

وهذا الذي جعله مجرداً هو مجرد في الذهن وليس في الخارج كلي

مجرد ، وإذا قدر ثبوت كلي مجرد في الخارج وهو مسمى الوجود فهذا يتناول وجود المحدثات كلها ، كما يتناول وجود القديم ، وهذا لا يكون مبدعاً لشيء ولا اختصاص له بصفات الكمال ، فلا يوصف بأنه حي عليم قدير ، إذ ليس وصفه بذلك بأولى من وصفه بأنه عاجز جاهل ميت ، والخالق لا بد أن يكون حياً عليمًا قديرًا سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

« الفناء وأنواعه »

ثم لو قدر أن هذا هو الخالق فهذا غير الأعيان الموجودة المخلوقة فقد ثبت وجودان أحدهما غير الآخر ، وأحدهما محدث مخلوق ، فيكون الآخر الخالق غير المخلوق ، ولا يمكن جحد وجود الأعيان المعينة ، ولكن الواحد من هؤلاء قد يغيب عن شهود المغيبات كما يغيب عن شهود نفسه ، فيظن أنه ما لم يشهده قد عدم في نفسه وفني وليس كذلك ، فإن ما عدم وفني شهوده له وعلمه به ونظره إليه ، فالمعدوم الفاني صفة هذا الشخص ، وإلا فالموجودات في نفسها باقية على حالها لم تتغير ، وعدم العلم ليس علماً بالمعدوم ، وعدم المشهود ليس شهوداً للعدم ، ولكن هذه الحال يعتري كثيراً من السالكين يغيب أحدهم عن شهود نفسه وغيره من المخلوقات وقد يسمون هذا فناء واصطلاماً ، وهذا فناء عن شهود تلك المخلوقات ، لا أنها في نفسها فنيت ، ومن قال : فني ما لم يكن وبقي ما لم يزل ، فالتحقيق - إذا كان صادقاً - أنه فني شهوده لما لم يكن ، وبقي شهوده لما لم يزل ، لا أن ما لم يكن فني في نفسه ، فإنه باق موجود ، ولكن يتوهمون إذا لم يشهده أنه قد عدم في نفسه .

ومن هنا دخلت طائفة في الاتحاد والحلول ، فأحدهما قد يذكر الله حتى يغلب على قلبه ذكر الله ، ويستغرق في ذلك فلا يبقى له مذكور مشهود لقلبه إلا الله ، ويفني ذكره وشهوده لما سواه ، فيتوهم أن الأشياء قد فنيت ، وأن نفسه فنيت حتى يتوهم أنه هو الله ، وأن الوجود هو الله . ومن

هذا الباب غلط أبي يزيد ونحوه حيث قال : ما في الجبة إلا الله . وقد بسط هذا في غير هذا الموضع ، وبين أنه يعبر بالفناء عن أمور ثلاثة : -

« أحدها » أنه يفنى بعبادة الله عن عبادة ما سواه ، وبمحبة وطاعته وخشيته ورجائه والتوكل عليه عن محبة ما سواه وطاعته وخشيته ورجائه والتوكل عليه ، وهذا هو حقيقة التوحيد الذي بعث الله به الرسل ، وأنزل به الكتب ، وهو تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله ، فقد فنى من قلبه التأله لغير الله ، وبقي في قلبه تأله الله وحده ، وفنى من قلبه حب غير الله وخشية غير الله والتوكل على غير الله ، وبقي في قلبه حب الله وخشية الله والتوكل على الله .

وهذا الفناء يجامع البقاء ، فيتخلى القلب عن عبادة غير الله مع تحلي القلب بعبادة الله وحده ، كما قال ﷺ لرجل : « قل أسلمت لله وتحليت » وهو تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله بالنفي مع الإثبات نفي إلهية غيره مع إثبات إلهيته وحده ، فإنه ليس في الوجود إله إلا الله ، ليس فيه معبود يستحق العبادة إلا الله ، فيجب أن يكون هذا ثابتاً في القلب ، فلا يكون في القلب من يألهه القلب ويعبده إلا الله وحده ، ويخرج من القلب كل تأله لغير الله ، ويثبت فيه تأله الله وحده ، إذ كان ليس ثم إله إلا الله وحده .

وهذه الولاية لله مقرونة بالبراءة والعداوة لكل معبود سواه ولمن عبدهم قال تعالى عن الخليل عليه السلام :

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ . إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ، وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ^(١) ، ﴾ وقال : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ، فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٢) .

(١) سورة الزخرف آية رقم ٢٦ - ٢٨ .

(٢) سورة الشعراء آية رقم ٧٥ - ٧٧ .

وقال تعالى : ﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ . إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ . كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا ، حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ ﴾ (١) .

قلت لبعض من خاطبته من شيوخ هؤلاء : قول الخليل : ﴿ إِنِّي بُرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴾ ممن تبرأ الخليل . أتبرأ من الله تعالى وعندكم ما عبد غير الله قط ؟ والخليل قد تبرأ من كل ما كانوا يعبدون إلا من رب العالمين . وقد جعله الله لنا وفيمن معه أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر . قال تعالى : -

﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ ، إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ ، إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَ لَكَ ، وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ، رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ، رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ، لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ، وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ (٢) .

وقد قال ﷺ : أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل ..

وهذا تصديق قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ ، وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ، وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ (٣) .

(١) سورة الممتحنة آية رقم ٤ .

(٢) سورة الممتحنة آية رقم ٤ - ٦ .

(٣) سورة الحج آية رقم ٦٢ .

وقال تعالى : ﴿ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴾ (١) .

وقال سبحانه : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ (٢) .

قال طائفة من السلف كل عمل باطل إلا ما أريد به وجهه . وقد قال سبحانه : ﴿ وَلَا يَصُدُّنَكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ ، وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ (٣) و « الإله » هو المألوه أي المستحق لأن يؤله أي يعبد ، ولا يستحق أن يؤله ويعبد إلا الله وحده ، وكل معبود سواه من لدن عرشه الى قرار أرضه باطل ، وفعال بمعنى مفعول مثل لفظ الركاب والحمال ، بمعنى المركوب والمحمول وكان الصحابة يرتجزون في حفر الخندق يقولون :

هذا الحمال لا حمال خبير هذا أبر ربنا وأطهر

وإذا قيل : هذا هو الإمام فهو الذي يستحق أن يؤتم به ، كما قال تعالى لإبراهيم : ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ، قَالَ : وَمِنْ ذُرِّيَّتِي . قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ (٤) فعهد بالإمامة لا ينال الظالم ، فالظالم لا يجوز أن يؤتم به في ظلمه ، ولا يركن اليه كما قال تعالى : ﴿ وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ﴾ (٥) .

فمن أنتم بمن لا يصلح للإمامة فقد ظلم نفسه ، فكيف بمن جعل من الله إلها آخر ، وعبد من لا يصلح للعبادة ، والله تعالى :

(١) سورة يونس آية رقم ٣٢

(٢) سورة القصص آية رقم ٨٨ .

(٣) سورة القصص آية رقم ٨٧ - ٨٨ .

(٤) سورة البقرة آية رقم ١٢٤ .

(٥) سورة هود آية رقم ١١٣ .

﴿ لَا يَغْفِرُ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ ^(١) وقد غلط طائفة من أهل الكلام فظنوا أن « الإله » بمعنى الفاعل ، وجعلوا الإلهية هي القدرة والربوبية ، فالإله هو القادر وهو الرب ، وجعلوا العباد مألوهين كما أنهم مربوبون .

فالذين يقولون بوحدة الوجود متنازعون في أمور لكن إمامهم ابن عربي يقول : الأعيان ثابتة في العدم ووجود الحق فاض عليها ، فلهذا قال : فنحن جعلناه بمألوهيتنا إلهاً . فزعم أن المخلوقات جعلت الرب إلهاً لها حيث كانوا مألوهين ومعنى مألوهين عنده مربوبين وكونهم مألوهين حيث كانت أعيانهم ثابتة في العدم ، وفي كلامهم من هذا وأمثاله مما فيه تنقص بالربوبية ما لا يحصى فتعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

و« التحقيق » أن الله خالق كل شيء والمعدوم ليس بشيء في الخارج ولكن الله يعلم ما يكون قبل أن يكون ويكتبه وقد يذكره ويخبر به فيكون سبباً في العلم والذكر والكتاب لا في الخارج . كما قال : -

﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ ^(٢)

والله سبحانه خالق الإنسان ومعلمه فهو الذي : -

﴿ خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴾ ^(٣) وهو : -

﴿ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ، عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ ^(٤)

ولو قدر أن الإله بمعنى الرب فهو الذي جعل المربوب مربوباً فيكون

(١) سورة النساء آية رقم ٤٨ .

(٢) سورة يس آية رقم ٨٢ .

(٣) سورة العلق آية رقم ١ - ٢ .

(٤) سورة العلق آية رقم ٣ - ٥ .

على هذا هو الذي جعل المألوه مألوهاً ، والمربوب لم يجعله رباً ، بل ربوبيته صفة ، وهو الذي خلق المربوب وجعله مربوباً ، وهو إذا آمن بالرب واعتقد ربوبيته وأخبر بها كان قد اتخذ الله رباً ولم يبيع رباً سوى الله ولم يتخذ رباً سواه ، كما قال تعالى :

﴿ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِغِي رَبّاً وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ (١)

وقال تعالى : ﴿ أَغْيَرَ اللَّهُ اتَّخَذُ وَلِيّاً فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٢) وقال ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً ، أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ؟ ﴾ (٣) .

وهو أيضاً في نفسه هو الإله الحق لا إله غيره . فإذا عبده الإنسان فقد وحده من لم يجعل معه إلهاً آخر ولا اتخذ إلهاً غيره .

قال تعالى : ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ﴾ (٤) وقال تعالى : ﴿ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُوماً مَخْذُولاً ﴾ (٥) وقال إبراهيم لأبيه آزر : ﴿ اتَّخِذْ أَصْنَاماً آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٦) .

فالمخلوق ليس بإله في نفسه ، لكن عابده اتخذته إلهاً وجعله إلهاً وسماه إلهاً ، وذلك كله باطل لا ينفع صاحبه بل يضره ، كما أن الجاهل إذا اتخذ إماماً ومفتياً وقاضياً كان ذلك باطلاً ، فإنه لا يصلح أن يؤم ولا يفتي ولا

(١) سورة الأنعام آية رقم ١٦٤ .

(٢) سورة الأنعام آية رقم ١٤ وقد جاءت هذه الآية في الأصل محرفة (حيث قال (أفغير) بدلاً من (قل أغير الله))

(٣) سورة آل عمران آية رقم ٨٠ .

(٤) سورة الشعراء آية رقم ٢١٣ وقد جاءت الآية محرفة في الأصل حيث قال فلا تجعل بدلاً من (فلا تدع)

(٥) سورة الإسراء آية رقم ٢٢

(٦) سورة الأنعام آية رقم ٧٤ .

يقضي ، وغير الله لا يصلح أن يتخذ إلهاً يعبد ويدعي ، فإنه لا يخلق ولا يرزق ، وهو سبحانه لا مانع لما أعطى ، ولا معطي لما منع ، ولا ينفع ذا الجد منه الجد .

ومن دعا من لا يسمع دعاءه أو يسمع ولا يستجيب له فدعاؤه باطل وضلال ، وكل من سوى الله إما أنه لا يسمع دعاء الداعي ، أو يسمع ولكن لا يستجيب له ، فإن غير الله لا يستقل بفعل شيء البتة وقد قال تعالى : -

﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ رَعِمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ، وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ . وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ (١) .

فغير الله لا مالك لشيء ، ولا شريك في شيء ، ولا هو معاون للرب في شيء ، بل قد يكون له شفاععة إن كان من الملائكة والأنبياء والصالحين ، ولكن لا تنفع الشفاععة عنده إلا لمن أذن له ، فلا بد أن يأذن للشافع أن يشفع ، وأن يأذن للمشفوع له أن يشفع له ، ومن دونه لا يملكون الشفاععة البتة ، فلا يصلح من سواه لأن يكون إلهاً معبوداً ، كما لا يصلح أن يكون خالقاً رازقاً . لا إله إلا هو وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير .

« انتهى »

(١) سورة سبا آية رقم ٢٢ - ٢٣ .

فهرست الجزء الأول

من

كتاب التفسير الكبير

الموضوع	الصفحة
تقديم	٥
الحالة السياسية	١٣
الحروب الصليبية	١٨
الحالة الاجتماعية في عصر ابن تيمية	٢٥
الإمام ابن تيمية : ولادته ، نسبه ، أسرته	٣٧
التفسير الكبير ومنهجنا في التحقيق	٦٤
صور المخطوطات	٦٦
مقدمة التفسير للمؤلف	٨٥
فصل في الفرقان بين الحق والباطل	٨٧
فصل الله يفرق بين الأمور المختلفة ويجمع ويسوي بين الأمور المتماثلة	١٠٧
فصل ما جاء من التفسير عن الرسول هو الأحق بالإمتثال	١١٩
فصل النهي عما جاء عن الرسول نهي عن العدل ، والأمر بضده أمر بالظلم	١٦٥
فصل عن التحريفات في التوراة والإنجيل	٢٠٧
فصل في النعي على الكفار لإتباعهم الظن وتنوع طرق الناس في جواز هذا	٢١٥
فصل في موارد الإجتهد	٢٢٧
فصل مناقشة نفاة الصفات والمثبتين لبعضها وقضية نداء موسى عليه السلام	٢٣٩
فصل جماع الفرقان اتباع ما أنزل من الرحمن	٢٤٥
فصل أهل الضلال هم أهل البدع والشبهات	٢٥١
الفهرست	٣١٥